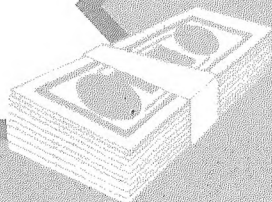


أعضاء على الاقتصاد الإسلامي ٢

الزكاة

وترشيد الثأمين المعاصر

يوسف كمال



الزكاة
وترشيد الثأمين

0003988



Bibliotheca Alexandrina



1934

1934

297.54

كما
نر

٠ ٣٢٩



الهيئة العامة لكتبة الأسد

الزكاة

وترشيد الثامين المعاصر

كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

أضواء على الاقتصاد الإسلامي ٢

297.54

572

النِّكَاحُ وترشيد الثَّامِينَ المعاصر

يُوسُفُ كَمَال

مصدر المؤلف: الطباعة والنشر والتوزيع

النصرة - أمام كلية الطب

ت : ٢٢٧٤٢٣ - ص.ب : ٢٣٠

بسم الله الرحمن الرحيم

إن إحساس الإنسان بالخوف وإشفاقه من الجوع
يمثل كابوساً في حياته يملؤها بالحزن والترقب .

لهذا كانت من أعظم المنن لله على قريش هو هذا
الإطعام والأمن ، ولعل ذلك كان تهيئة لمناخ الحرية
والاستقرار والعزة كمحضر للرسالة الخاتمة .

﴿ لإيلاف قريش * إيلافهم . رحلة الشتاء
والصيف * فليعبدوا رب هذا البيت * الذي أطعمهم
من جوع وآمنهم من خوف ﴾ .

وبدون النعمة الإلهية وبدون المنهاج الإلهي يضغط
الخوف والجوع على أعماق الإنسان حتى يحوله إلى عبد
لمن يخافه ويطعمه .

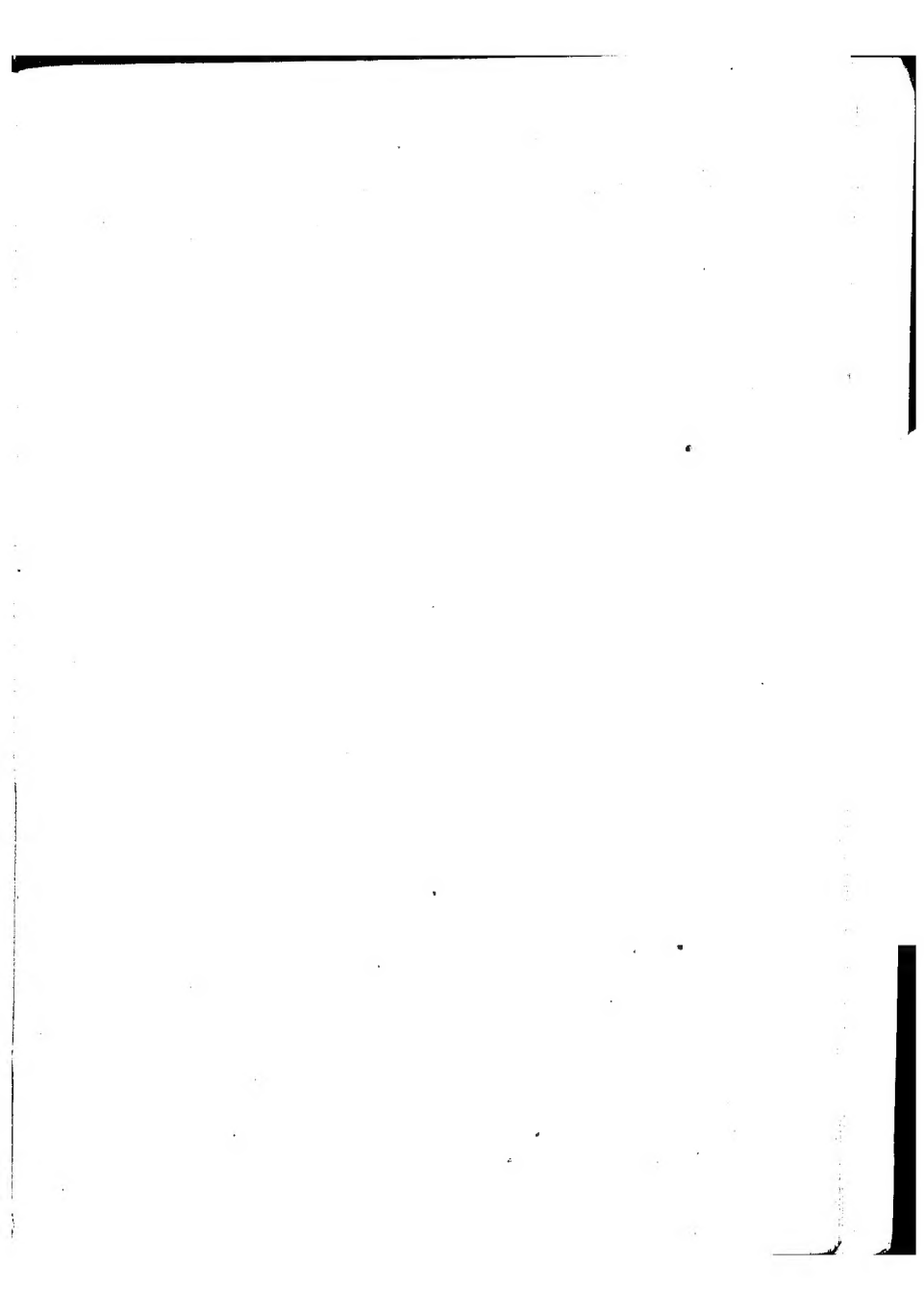
وكانت قصة العبودية في تاريخ الإنسانية هي التبعية

الذليلة للقوى والغنى خشية الجوع والموت ، وكان ذلك أكثر وضوحاً في أوروبا في العصر الإقطاعي وحينما قامت الرأسمالية وحرر لينكولن الأمريكي العبيد ذهبوا يروجون سادتهم ليقوهم في أسر العبودية . ويحكى لنا التاريخ كيف جاع الإنسان وخاف في مجتمع الرأسمالية الأول في مرحلة الانتقال من إطعام الإقطاعي إلى حياة المدن التي لا تعرف الأمن وذلك حتى آخر القرن التاسع عشر على العموم .

والإسلام وحده من ١٤ قرناً هو الذى صمم على إقامة مجتمع لا يعرف ، الجوع والخوف . ذلك لأنه مجتمع الكرامة والأمن . وكان لذلك من أسسه وأركانه الزكاة حقاً للفقير والمسكين والغارم وابن السبيل حرباً على الحاجة وحرباً على الكوارث وحرباً على التشرد بل لتحرير العبيد من الأفراد والشعوب ، ولذلك فلا يذل إنسان لإنسان خوفاً أو جوعاً لينطلق حراً بعبوديته لله .

﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم
الآمن وهم مهتدون﴾ .

* * *



الفصل الأول

لمحة تاريخية

إن تأثير الحضارة الإسلامية وبالذات نظام الزكاة بها على المجتمع الغربي كان كبيراً . وكانت صحة رعاية الفقير والمسكين بأوروبا بالتأكيد من ثمرات هذا التأثير خصوصاً قانون الفقر بالإنجلترا .

إلا أن رفض هذه المجتمعات للإسلام قد حد من أثر هذا التأثير وقل خيره وزاد شره لعدم تحكيم شرع الله كله .

وسترى أثر ذلك في تحول هذه الرعاية الاجتماعية من محض تبرع دون مقابل هو جوهر الإسلام مبنى على الحق إلى تجارة في الأمن يثرى بها الجشعون .

ونفرق ابتداء بين الضمان الاجتماعى والتأمينات
الاجتماعية والتأمين التجارى ، فى عصر الإقطاع كان
الناس يعيشون فى أوروبا على الأرض ويرتبطون بها ، كانت
الرعاية تتوقف على إحساس الجيران وجود الإقطاعى .

وفى بداية القرن الثالث عشر الميلادى ازدهرت
التجارة والصناعة ونمت المدن سكانياً وهنا تحتم ضرورة
البحث عن وسيلة لرعاية المعدمين .

هنا وهناك بذلت جهود مختلفة لمعالجة الفقر كنظام
(الصندوق) الذى دعا إليه مارتن لوثر لإعانة الفقراء
مع أغراض أخرى .

واضطر البرلمان الإنجليزى سنة ١٥٣٦ إلى سن قانون
يكلف الموظفين العموميين بجمع تبرعات خيرية لتوزيعها
على المحتاجين ويوفر فرص عمل للقادرين ، وفشل نظام
التبرعات الخيرية فاضطرت إنجلترا لفرض الضرائب لذلك
وافق البرلمان الإنجليزى أخيراً على قانون الفقر
سنة ١٦٠١ أى بعد ما يقرب من ألف عام من فرض

الزكاة . وذلك في عهد الملكة إليزابيث .

ولم يكن هذا القانون موضع رضاء الناس وثنائهم فقد انتقده الأغنياء وكرهه الفقراء على السواء . انتقده الأغنياء لأنه ألزمهم بدفع ضرائب ، ولولا الخوف من ثورة المحتاجين عليهم وتهديدتهم بممتلكاتهم ما نفذ هذا القانون . وكرهه الفقراء لأنه يأخذ صبغة التفضل ولا يفى بالحد الأدنى لمطالبات حياتهم .

وأخيراً في أوائل القرن العشرين رتب الدانمرك ونيوزيلنده وبريطانيا ثم الولايات المتحدة سنة ١٩٢٣ لم يصبح شاملاً إلا سنة ١٩٣٩ معاشاً للشيخوخة دون مساهمة وترك تحديده للتعليمات الإدارية وفق جداول تقدر حاجة الفرد والعائلة^(١) .

التأمينات الاجتماعية :

ويميل الكتاب إلى عزل نظام التأمينات الاجتماعية عن نظم التأمين الأخرى على الأشخاص والأموال .

١ - المشروع المصري للضمان الاجتماعي وكارل دي شوابنتر

ص ٢٤ ، ٣١ .

إلا أن الموضوع واحد فهو تعويض لمساهم بقسط ولا يختلف عن نظام التأمين المختلط إلا في ترتيبه لمعاش شهري ثابت . وإن كان نظام الدفعة الواحدة قائم لمن لم يستوف عدداً محدداً من السنين .

وعلى الرغم من أن التأمين الاجتماعي قد أدخل إلى ألمانيا عام ١٨٨٠ فإن تطبيقه بصورة شاملة لم يكن عملياً أثناء القرن التاسع عشر وذلك لسيادة مبادئ الحرية الاقتصادية والنظر إلى الفقر غالباً على أنه نتيجة عدم كفاءة الفقراء وإسرافهم .

ولقد أصدرت ألمانيا قانوناً للتأمين ضد إصابات العمل أو تعويض العمال كما يسمى عادة سنة ١٨٨٤ وأصدرت قانوناً للتأمين ضد الشيخوخة والعجز ويدفع العامل قيمة $\frac{1}{3}$ التأمين و $\frac{2}{3}$ تدفعهم الحكومة وأرباب العمل مناصفة .

وفي سنة ١٩١١ أدخلت إنجلترا أول نظام شامل للتأمين في حالة التعطل مستعينة في ذلك بتجارها السابقة

في جمعيات المعونة المتبادلة وفي نقابات العمال . ثم توتر
هذا النظام في ٢١ دولة .

والظاهرة المميزة لمعظم أشكال التأمين الاجتماعي أن
الإعانات تمنح على أساس العمل السابق للعامل وطول
مدته وانتظامه وما دفعه لصندوق التأمين أو صاحب
العمل لحسابه . ولا يؤخذ القسط من العامل حسب
قدرته ، ولا يعطى المعاش حسب حاجته . والمفروض
أن يعفى غير القادر من الدفع ويعطى المحتاج حتى
الكفاية . هذا فضلاً عن معامل التضخم الذى يهبط
بالمقابل للقسط . ودليلنا على فساد هذا النظام ذلك
الفائض الهائل من إيرادات التأمينات وتلك الحاجة التى لم
تشبع لآخذى المعاشات .

التأمين التجارى :

أما التأمين على الأضرار فأول ما ظهر فى أوروبا فى
أواخر القرون الوسطى وكان التأمين البحرى هو أول

أنواعه ظهوراً لانتشار التجارة البحرية بين مدن إيطاليا والبلاد الواقعة في حوض البحر المتوسط ثم أعقبه بعد مدة التأمين البرى الذى بدأ ظهوره في إنجلترا في خلال القرن السابع عشر وأول صوره منه وهى التأمين من الحريق برزت عقب حريق هائل شب في لندن في عام ١٦٦٦ والتهم أكثر من ثلاثة عشر ألف منزل ونحو مائة كنيسة .

ثم ظهرت خلال القرن الثامن عشر صور جديدة للتأمين ، أهمها التأمين من المسؤولين ، كما ظهرت بانتشار الصناعة والآلات الميكانيكية وتعرض العمال لمخاطرها والتأمين من حوادث العمل . أما التأمين على الحياة فقد تأخر في الظهور إلى اقتراب القرن التاسع عشر إذ تعرض للهجوم أكثر من غيره من أنواع التأمين الأخرى ، ولكن ما لبث أن تغلب على معارضيه ، وأخذ في الانتشار منذ منتصف القرن التاسع عشر .

وفي القرن العشرين ظهرت صور جديدة للتأمين منها التأمين من السرقة والتبديد ، والتأمين من أخطار

الحروب والتأمين من حوادث النقل الجوى ، والتأمين من المسئولية من مزاوله المهنة ، والتأمين من المسؤولين عن الغير ، وتأمين الدين . وظهرت أيضاً صور متنوعة من التأمينات الاجتماعية (١) .

ولقد تطورت وسائل تمويل التأمين كما يلي :

١ — نظام الشركات المساهمة المشتركة في الخسارة
أو العوارى البحرى وفيه إذا حصل أثناء الرحلة تضحية بمال من أموال المشتركين في الرحلة بقصد إنقاذ الأموال الباقية فإن ملاك الأموال التى أنقذت يشاركون جميعاً في تحمل الضرر الناتج عن هذه التضحية .

وهذا النظام من أقدم النظم التى عرفها التاريخ للتعاون والتضامن بين المشتغلين فى مهنة فى مواجهة المخاطر التى تهددهم .

١ — التأمين فى الشريعة الإسلامية والقانون د . غريب الجمال .
بمطابع مركز التدريب المهنى لشرق القاهرة سنة ١٩٧٤ .

٢ - القرض بربا :

ويجعل مضمون هذا العقد في أن البحار وأصحاب السفن كانوا يلجأون إلى المرايين والتجار المغامرين لاقتراض المبالغ التي يحتاجونها لإصلاح السفينة ودفع أجور الملاحين والوفاء بثمان البضاعة المحملة على السفينة ويتضمن الاتفاق شرط بأن يخسر المقرض ماله في حالة تعرض السفينة أو البضائع للضياع أو الهلاك وإذا وصلت السفينة سالمة التزم المقرض برد القرض مع فائدة باهظة في مقابل ذلك الشرط .

فهذا العقد كان عقداً ربوياً منطوياً على مقامرة من جانب المرايين ، لأنه يعنى أن المقرض يتحمل جميع مخاطر الرحلة مقابل الفائدة الربوية الباهظة التي يحصل عليها ، ويحمل في طياته النواة الأولى لعقد التأمين إذ يترتب عليه تعويض مالك البضاعة عن هلاكها في صورة إبرائه من رد القرض الذي كان يعادل قيمة البضاعة^(١) .

١ - التأمين بين الشريعة والقانون . مطابع مركز التدريب المهني

لشرطة القاهرة ص ٣٧ - ٣٩ .

٣ - عقد البيع بشرط فاسخ :

كانت الكنيسة في أوروبا تحرم على المسيحيين عقد القرض البحري لاشتتاله على الربا ، وتشجع التأمين التعاوني بطريق الجمعيات التبادلية والذي كان منتشرأ أيضاً بين التجار الذين لا يرغبون في التعامل بالقرض البحري ولم يكن تحريم عقد القرض البحري يشمل اليهود ، ففتتقت العقلية الإيطالية خاصة اليهود عن مخرج من هذا التحريم لتوفق بين حاجات البحرية والأوامر والنواهي الكنسية ، فلجأوا إلى تصوير عقد القرض البحري في صورة بيع معلق على شرط فاسخ ومضمونه أن تباع السفينة أو حمولتها إلى شخص آخر الذي يأخذ مبلغاً من المال يظل حقاً خالصاً له في نظير قبوله شراء السفينة . فإذا وصلت السفينة سالمة انفسخ البيع ، أما إذا غرقت السفينة فإنها تغرق على المشتري ويلتزم بدفع الثمن ، وتوجد في هذا الاتفاق كل عناصر التأمين ، فهنا العوض المالى عند تحقق الخطر وهو الثمن إذا غرقت السفينة ، وهنا مقابل تحمل الخطر وهو المبلغ

الذى يأخذه المشتري مقدماً .

ثم انتهت العملية إلى صورة التأمين الحديث وذلك بالاتفاق على أن تدفع المبلغ — لا عند إبحار السفينة — بل عند هلاكها فأصبح المقرض مؤمناً وصار يقبض ثمن ضمان الخطر هو قسط التأمين .

ويمكننا تعريف التأمين على الوجه التالى :

« التأمين عقد يلتزم المؤمن بمقتضاه أن يؤدي إلى المؤمن له ، أو إلى المستفيد الذى اشترط التأمين لصالحه ، مبلغاً من المال أو إيراداً مرتباً أو أى عوض مالى آخر فى حالة وقوع الحادث أو تحقق الخطر المبين بالعقد .

وذلك فى نظير قسط أو أية دفعة مالية أخرى يؤديها المؤمن له للمؤمن » .

ويحاول البعض أن يصور عقد التأمين على أنه تعاون أو تبرع فيقع فى خطأ ، والحق أن عقد التأمين كما صوره

فقهاء القانون الوضعي هو :

١ — عقد التأمين من عقود المعاوضة :

إذ كل من المتعاقدين يأخذ مقابلاً لما أعطى فالمؤمن يأخذ مقابلاً هو أقساط التأمين التي دفعها المؤمن له وكذلك المؤمن له يأخذ مقابلاً لما يدفعه هو مبلغ التأمين إذا وقعت الكارثة .

وقد يبدو أن المؤمن له لا يأخذ مقابلاً إذا لم تقع الكارثة إلا أننا إذا تحللنا من النظرة إلى العلاقة الفردية القائمة فيما بين المؤمن والمؤمن له إلى علاقة شاملة بين المؤمن لهم جميعاً والمؤمن .

٢ — عقد التأمين من عقود الإذعان « احتكار » :

عقد التأمين من عقود الإذعان ، والمؤمن هو الجانب القوي ، ولا يملك المؤمن له إلا أن ينزل على شرط المؤمن ، وهي شروط أكثرها مطبوع ومعرض على كافة

الناس ، وهذه هي أهم خصائص عقد الإذعان .

٣ — عقد التأمين من عقود الغرر :

ذلك لأن العلاقة ما بين المؤمن والمؤمن له بالذات
احتمالية فالمؤمن لا يعرف مقدار ما يأخذ ولا مقدار
ما يعطى لأن ذلك متعلق بالخطر وكذلك الحال بالنسبة
للمؤمن له .



الفصل الثاني

أقسام التأمين

للتأمين أنواع متعددة فهو ينقسم إلى تأمين اجتماعي وتأمين خاص .

أولاً : التأمين الاجتماعي :

فالتأمين الاجتماعي هو تأمين ينتظم العمال ويؤمنهم من إصابات العمل ومن المرض والعجز والشيخوخة ، ويساهم فيه إلى جانب العمال أصحاب العمل والدولة ذاتها ، وتتولى الدولة تنظيمه وإدارة شئونه . ويؤخذ منهم أقساط شهرية ويعطون إما مبلغاً معيناً عند وقوع الخطر أو معاشاً شهرياً .

ثانياً : التأمين التجارى :

والتأمين التجارى هو تأمين تقوم به شركات التأمين المساهمة لتحقيق الربح فى تجارة الأمن . وهو إما أن يكون تأميناً بحرياً ، ويتعلق بالنقل عن طريق البحر ويكون تأميناً على البضائع أو على السفن ذاتها ويلحق به النقل عن طريق الأنهار والترع والقنوات ، وإما أن يكون تأميناً برياً ويلحق به فى كثير من أحكامه التأمين الجوى .

والتأمين الخاص البرى ينقسم بدوره إلى تأمين على الأشخاص وتأمين من الأضرار .

أ — التأمين على الأشخاص :

التأمين على الأشخاص هو تأمين يتعلق بشخص المؤمن فيؤمن نفسه من الأخطار التى تهدد حياته أو سلامة جسمه أو صحته أو قدرته على العمل ، وعلى ذلك فهو تأمين ليست له صفة تعويضية ومن ثم

لا يخضع لمبدأ التعويض .

ويتفرع عن التأمين على الأشخاص فرعان :

١ — التأمين على الحياة : ويكون تأميناً لحالة الوفاة أو تأميناً لحالة البقاء أو تأميناً مختلطاً .

٢ — التأمين من الإصابات : ويكون تأميناً من الإصابات التي تقع بحياة الإنسان أو جسمه نتيجة لسبب خارجي مفاجيء فيستولي المؤمن له على مبلغ التأمين إذا تحققت الإصابة المؤمن منها ، كأن يموت في حادث مفاجيء ، أو يصاب في جسمه بما يسبب عجزه عن العمل عجزاً دائماً أو عجزاً مؤقتاً — ويلحق بالتأمين من المرض ، فيؤمن الشخص نفسه من العجز عن العمل الذي يترتب على المرض ، وتدخل في ذلك نفقات العلاج .

ب — التأمين من الأضرار :

التأمين من الأضرار هو تأمين لا يتعلق بشخص

المؤمن له بل بماله ، فيؤمن نفسه من الأضرار التي تصيبه في المال ويتقاضى من شركة التأمين تعويضاً عن هذا الضرر . وهذا التأمين له صفة تعويضية بارزة ومن ثم يخضع لمبدأ التعويض فلا يجوز للمؤمن له أن يتقاضى تعويضاً من شركة التأمين إلا إذا ألحق به ضرر في ماله وفي حدود قيمة هذا الضرر ولا بد من مصلحة اقتصادية مشروعة وتكون محلاً للتأمين .

ويتفرع عن التأمين من الأضرار فرعان :

١ - التأمين على الأشياء : ويكون تأميناً من الأضرار التي تقع بشيء معين كتأمين المنزل من الحريق والمزروعات من التلف والمواشي من الموت . والتأمين من السرقة والتبديد .

٢ - التأمين من المسؤولية : فيؤمن الشخص نفسه من الضرر الذي يصيبه في ماله فيما إذا تحققت مسؤوليته قبل المضرور ورجع عليه هذا بالتعويض ، فشركة التأمين لا تعوض المضرور نفسه ، والذي يعوضه هو المؤمن

له . والمسئوليات التى يؤمن الشخص نفسه منها كثيرة متنوعة ، فقد يؤمن نفسه من مسئوليته عن حوادث سيارته ، أو من مسئوليته عن الحريق ، أو من مسئوليته المهنية أو من مسئوليته عن حوادث النقل . أما مسئوليته رب العمل عن حوادث العمل فهذه تدخل ضمن التأمين الاجتماعى ، ومن بين المسئوليات المشار إليها ما يكون التأمين منه إجبارياً كالتأمين من حوادث العمل والتأمين من حوادث السيارات .

وسنعرض فى الفصلين التاليين بالتفصيل لكل من نوعى التأمين على الأشخاص والتأمين من الأضرار .

ثالثاً : التأمين التبادلى :

لا تختلف شركات المساهمة القائمة بالتأمين عن سواها من شركات المساهمة وهذا هو التأمين التجارى وهو يختلف عن التبادلى .

وينقسم التأمين التبادلى إلى نوعين :

١ - التأمين التبادلى ذو الحصص البحتة :

وفيه ينضم الأفراد الذين يتعرضون إلى خطر معين متشابه إلى هيئة أو جمعية بقصد معاونة بعضهم البعض فى اقتسام الخسارة المالية التى تقع لأى منهم خلال مدة الاتفاق ، بدون أن يدفع العضو أى أقساط أو مبالغ عن الانضمام للهيئة إلا ما يستوجبه إنشاء الجمعية من نفقات تدفع فى صورة اشتراك عضوية .

٢ - التأمين التبادلى ذو الأقساط المقدمة :

وفيه يقوم كل من أعضاء الجماعة بسداد القسط مقدماً عند الانضمام ، على أساس أن دفع القسط مقدماً يسهل على الجماعة سداد التعويض للأعضاء بمجرد حدوث الحادث وتحقيق الخسارة وفى نهاية مدة التعاقد تقفل حسابات الجماعة ويرد إلى كل عضو ما تبقى له من القسط المدفوع مقدماً إذا كان أكثر من نصيبه فى الخسارة ، أو يطلب منه قسط إضافي إذا ثبت أن القسط

المدفوع مقدما كان غير كاف (١) .

« ومن المميزات الرئيسية لمشروعات التأمين التبادلى أن القائمين على إدارتها هم الأعضاء أنفسهم وهؤلاء الأعضاء لا يقومون بدفع نصيب فى رأس المال لأن رأس المال غير موجود أصلاً فى هذا النوع من التأمين ويترتب على هذه الظاهرة أن شخصيتى المؤمن والمستأمن تندجما فى شخص واحد هو عضو الهيئة وبذلك تتركز فيه بالتبعية مسئولية المؤمن والمستأمن من ناحية وتختفى ظاهرة التطاحن بين أصحاب المشروع والمتعاملين معه من ناحية أخرى .

ويتضح كما سبق أن عضو هيئة التأمين التبادلى يكون مستأماً على أساس أنه يطلب الضمان من غيره من الأعضاء فى نفس البيئة وفى الوقت نفسه يكون مؤمناً لأنه يضمن للأعضاء الآخرين أخطارهم بصفته عضواً فى الهيئة » .

١ - ص ٦٢ من كتاب الخطر والتأمين للدكتور سلامة عبد الله .

والهيئات التى تشرف على نوعى التأمين التبادلى هى :

١ — هيئات التأمين التبادلى ذات الحصص البحتة :

« ينضم الأفراد الذين يتعرضون لخطر متشابه إلى هيئة أو جهة بقصد معاونة بعضهم البعض فى تحمل الخسارة العالية التى تصيب أياً منهم خلال مدة الاتفاق ، وذلك يسهل على كل عضو مجابهة الخسارة المتوقعة ، فإذا فرض أن أصحاب الشقق المتشابهة فى مدينة نصر بالقاهرة فكروا مالياً فى خطر الحريق الذى تتعرض له وحداتهم السكنية ، وما يتسبب عن ذلك من خسائر مالية فادحة إذا ما أصاب الحريق منزل كل فرد على حدة ، فإن جماعتهم يمكنها أن تجتمع فى شكل جمعية ويتعهد كل عضو منهم بأن يشترك فى تعويض الخسارة المالية التى تصيب أياً من الأعضاء من جراء تحقق حوادث الحريق . هذه الجمعية أو الهيئة يطلق عليها جمعية تأمين حريق تبادلى ذات حصص بحتة .

ومن الملاحظ أن لا بد وأن تكون هناك هيئة تضم

أعضاء متشابهين من حيث الخطر المعرضين له . وغالباً ما تكون الممتلكات المعرضة للخطر والمتشابهة متساوية في القيمة أو قريبة من التساوى حتى يكون نصيب الأعضاء في الخسارة متساوياً أيضاً وليس هذا شرطاً ضرورياً في جميع الهيئات فالعضو يمكنه أن يزيد من ممتلكاته في أى وقت يشاء ويدخل به كنصيب إضافي في الهيئة بشرط أن يتحمل في الخسارة التي تتحقق بنسبة ممتلكاته .

وتدار الهيئة بمعرفة أعضائها ، ولكل عضو صوت يتناسب مع حصته في دفع الخسارة ويستعمل العضو صوته في الإشراف على إدارة الجمعية . فتقوم الأعضاء بانتخاب عدد من الأعضاء يكون أعضاؤه من بين أعضاء الهيئة ، ويوكل إليه مهمة إدارة الهيئة طوال مدة عضوية أعضائه التي تتراوح بين سنة وثلاث سنوات حسب القانون الأساسى للهيئة .

ويقوم مجلس الأمناء بتعيين أمين عام فنى يكون عادة

خبيراً بأعمال الإدارة والتأمين لكنى يقوم بإدارة الهيئة من
الناحيتين الإدارية والفنية: إما وحده أو بمعاونة بعض
الفنيين. ويمكن التعاقد على تغطية الخطر في هذه الجمعيات
بطريقتين مختلفتين :

في الطريقة لأولى : تصدر الهيئة وثيقة تأمين لكل من
أعضائها ولا يذكر في الوثيقة أقساط ولا طريقة دفع
الأقساط إذ أنه ليس هناك تعهد من جانب المستأمن بدفع
مثل هذه الأقساط ، وبدلاً من ذلك يذكر في وثيقة
التأمين تعهد العضو بدفع حصة معينة في الخسائر المالية
التي تقع للأعضاء ، وذلك عند التحقق من وقوعها
فعلاً والتي تحدث نتيجة للخطر المؤمن منه والمتفق عليه
في الوثيقة .

وفي الطريقة الثانية : لا تصدر الهيئة وثيقة تأمين على
الإطلاق ، ولكنها تكتفى ببطاقة العضوية في الجمعية
لتغطية الخطر . ويشترط في هذه الحالة أن تكون
الحصص التي تدفع لتغطية الخسائر متساوية مما يترتب

عليه أن تكون التأمينات متساوية أيضاً ، وبذلك يكون جميع الأعضاء متساويين في المسؤولية وفي حالة عدم تساوى الأنصبة تكون المسؤولية عن الخسائر متناسبة مع الحصص التي يمتلكها كل عضو .

وتقوم القوانين واللوائح المنظمة للهيئة — إلى جانب نظامها الأساسى — بتحديد الأخطار وبيان شروط التأمين ، وقيم الحصص ، وطرق دفعها عند وقوع الخسارة المالية لأحد الأعضاء .

ويمكن للعضو أن ينسحب من الهيئة وبذلك يلغى تعاqude على التأمين بالنسبة لممتلكاته أو لنفسه أى وقت يشاء بشرط أن يقوم بسداد نصيبه في الخسائر التي تكون قد تحققت فعلاً حتى يوم انسحابه .

وعندما يتحقق الحادث للمؤمن منه وتقع خسارة مالية لأحد الأعضاء يقوم العضو بتبين ذلك كتابة إلى السكرتير العام للهيئة ونتيجة لهذا البيان يطلب الأمين العام تكوين لجنة من الفنيين لتقدير قيمة الخسارة المالية

التي وقعت لممتلكات العضو أو يقوم الأمين العام بنفسه بذلك .

وبعد قبول العضو لتقدير اللجنة يتم تخصيص الخسارة وما أنفق من مصروفات بخصوص هذا الحادث على أعضاء الهيئة المقيدين بها عند تاريخ وقوع الحادث .

ثم ترسل الإدارة في طلب حصة كل عضو الذي يجب سداده إلى خزانة الهيئة بأسرع ما يمكن حتى تتمكن الهيئة من تعويض العضو الذي أصابته الخسارة .

وقد تطور الأمر في هذه الهيئات إلى أن أصبحت تطلب حصة مقدمة من الأعضاء بقصد الصرف على المشروع حتى لا تتعطل الأعمال بسبب عدم وجود رصيد للصرف منه .

٢ — هيئات التأمين التبادلي ذات الأقساط المقدمة :

وهذه تتفق مع الهيئات ذات الحصص البحتة من حيث طبيعة تكوينها وإدارتها إلا أنها تختلف عنها في أنها

تتقاضى من أعضائها اشتراكات مقدمة ودفع هذه الاشتراكات مقدماً يعاون الهيئة على دفع الخسائر والمصروفات أولاً بأول عند استحقاقها وبدون انتظار تخصيصها على الأعضاء وجمعها منهم ، والمفروض في الأقساط المدفوعة مقدماً أنها تكفى دفع التعويضات والمصروفات الإدارية وحجز الاحتياطيات اللازمة لأعمال التأمين .

وإطلاق لفظ الاشتراكات المقدمة أو الأقساط المقدمة يخالف الواقع إذ أن حقيقة الأمر أن هذه الحصص ليست أقساطاً بالمعنى الدقيق لأنها ليست نهائية بل قابلة للتعديل حسب نتيجة أعمال الهيئة آخر كل سنة (١) .

ويحدثنا الدكتور عبد الرازق السنهورى عن جمعيات التأمين التبادلى فى كتابه .

« الوسيط فى شرح القانون المدنى » ص ١٠٩٩ من المجلد الثالث قائلاً :

١ - ص ١٦٩ من المرجع السابق .

أما جمعيات التأمين التبادلية فهي في الأصل جمعيات تعاونية يتقاسم أعضاؤها الجمعية فيها الأخطار التي يتعرضون لها ويلتزمون بتعويض من يتحقق الخطر بالنسبة إليه منهم في سنة معينة من الاشتراك الذي يؤديه كل عضو . ومن ثم يكون هذا الاشتراك متغيراً ، يزيد أو ينقص بحسب قيمة التعويضات التي تلتزم الجمعية بأدائها في خلال السنة . ويدفع العضو الاشتراك في البداية مقداراً معيناً وفي نهاية السنة تحسب قيمة التعويضات ، فإن كان المقدار الذي دفعه العضو أقل من الواجب لزمه إكماله . وإن كان أكثر رد إليه ما زاده ثم جد إلى جانب هذه الجمعيات ، جمعيات تأمين ذات شكل تبادلي باشتراكات متغيرة أو ثابتة ويكون هناك عادة حد أدنى لعدد أعضائها ، ويكون لها مال يقدمه المؤمنون ويحصلون عليه عادة عن طريق الاقتراض ، ويقوم مقام رأس المال لشركات التأمين المساهمة .

والذي يميز جمعيات التأمين التبادلية ، سواء كانت جمعيات تبادلية أو جمعيات ذات شكل تبادلي ، من

الشركات المساهمة ، أن الأولى لا تعطى للربح ، ليس لها رأس مال ، وليس فيها مساهمون يتقاضون أرباحاً على أسهمهم ويكونون هم المؤمنون ويكون العملاء هم المؤمن لهم بل إن أعضاء جمعيات التأمين التبادلية يتبادلون التأمين فيما بينهم إذ يؤمن بعضهم بعضاً ، وهم في وقت واحد مؤمنون ومؤمن لهم . ومن هنا وصفت هذه الجمعيات بأنها « تبادلية » . وهذا إلى أن الأصل في الجمعية التبادلية أن تتغير فيها الأقساط سنة عن سنة ، بحسب ما تواجهه الجمعية كل سنة من التزامات نحو أعضائها — ومن ثم تكون الأقساط التي يدفعها الأعضاء اشتراكات متغيرة وإن كان هناك اتجاه واضح في العقود الأخيرة إلى جعل الأقساط اشتراكات ثابتة .

ولقد أخذت هذه الصورة البسيطة للتأمين التبادلي في التغير لا سيما بعد أن تضخمت شركاته بعد الحرب العالمية الثانية ، بسبب ما حدث أثناء الحرب العالمية الثانية نفسها من تصرفات شركات التأمين المساهمة التي لجأت إلى رفع رسوم التأمين أضعافاً مضاعفة .

ثم لما توالى أحداث غرق سفن الحلفاء في البحار بفعل غواصات الألمان أضافت شركات التأمين إلى بنود وثائقها شرط الحرب الذى يعفيها من دفع مبالغ التعويض إذا كان الضرر ناتجاً من النزاع المسلح .

ثم أضيف هذا الشرط أيضاً إلى أضرار الحرب التى تقع داخل البلاد بسبب الغارات الجوية التى تدمر البيوت والمتاجر والمصانع فوجد الناس أنفسهم فجأة عام ١٩٤٠ يقابلون الأخطار بلا تأمين وفقد الأمن الذى طالما دفعوا إلى شركات التأمين الملايين من أجل شرائه .

ولقد ازدهرت حركة التأمين التبادلى وتضخمت شركاته حتى أن أكبر خمس شركات تأمين على الحياة فى العالم شركات تبادلية ومن بين الخمس عشرة شركة تأمين الكبرى فى العالم اثنا عشرة شركة تبادلية وكان لهذه الشركات التبادلية بنهاية عام ١٩٦٨ أصول تقدر بمائة وخمسة عشر بليون دولار ووثائق تأمين بمبلغ خمسمائة بليون دولار . بل إنها صارت تمتلك أيضاً بعض شركات

التأمين المساهمة (١) .

وشركات التأمين التبادلي كما قدمنا تعرف بأنها شركات يمتلكها ويديرها حاملوا وثائق التأمين ، وحامل وثيقة التأمين التبادلي يصبح أحد أصحاب الشركة بمجرد شرائه لوثيقة التأمين .

كما أن حامل الوثيقة يصبح من حقه انتخاب إدارة الشركة وهو حق مخصص دائماً لأصحاب المشاريع التجارية والصناعية .

لكن حامل وثيقة التأمين التبادلي لا يتعرض — بعكس مالك الشركة أو السهم في المشاريع العادية — لمخاطر فقد أصوله أو استثماراته أو أرباحه في حالة الإفلاس أو التوقف عن الدفع .

وحامل بوليصة التأمين التبادلي في مركز مشابه إلى حد كبير لحامل السهم في شركة مساهمة ويدعى أيضاً

١ — بحث في مؤتمر دى للبنوك الإسلامية د . فتحى لاشين . وراجع رسالته للدكتوراه « عقد التأمين في الفقه الإسلامى » .

بمالك الشركة أو الجمعية التعاونية إلا أن من المواصفات
الملازمة للمساهم : تعرضه لمخاطر فقد استثماراته على
الأقل في حالة التوقف ثم حقه في الرقابة على إدارة
الشركة ثم حقه في الأرباح ، وهى أمور لا تتحقق لحامل
الوثيقة التبادلية حالياً .

رابعاً : إعادة التأمين^(١) .

ولتوزيع المخاطر المؤمن منها فيما بين الهيئات القائمة
وبالتأمين ، تلجأ هذه الهيئات إلى تقاسم المسؤولية عن هذا
التأمين فيما بينها .

ومن الوسائل التى تلجأ إليها الهيئات التأمينية اتباع
إحدى الطرق الآتية :

- أ - التأمين بالاككتاب الجزأ .
- ب - التأمين بالاككتاب المجمع كونسورتيوم .

١ - التأمين في الشريعة الإسلامية والقانون . د . غريب الجمال
ص ٥٩ إلى ص ٦٤ .

ج - إعادة التأمين .

وفيما يلي تفصيل لهذه الوسائل :

أ - التأمين بالاكتتاب الجزأ :

في التأمين بالاكتتاب الجزأ يوزع المؤمن المخاطر على مؤمنين آخرين يشركهم معه ، فيكتب كل مؤمن منهم في جزء من هذه المخاطر يؤمنها ، فتتعدد عقود التأمين مع المؤمن له ، كل عقد يقع على جزء من المخاطر المؤمن منها ويعتبر المؤمن له متعاقداً مع كل من المؤمن المتعديدين في خصوص الجزء الذي أمنه ، وبذلك يتقاسم المؤمنون ، المتعددون مخاطر التأمين ، كل منهم يختص بجزء منها وقد بدأت مزاولة هذه الصورة من التأمين ، منذ قرنين ونصف قرن ، هيئة معروفة في لندن باسم « اللويدز » وانتشرت تحت هذا الاسم في كثير من البلاد ، وتسمى في بلادنا « جماعة التأمين بالاكتتاب » وهي الجماعة التي تؤسس وفقاً للنظام المعروف باسم « لويدز » والذي

يقضى بأن كل عضو مشترك في الجماعة مسئول عن نصيب معلوم من مجموع مبلغ وثيقة التأمين سواء أكان هذا النصيب معيناً أم نسبياً .

ب — التأمين بالاكتتاب المجمع :

ومن صور التأمين بالاكتتاب صورة التأمين بالاكتتاب المجمع « كونسورتيوم » فيها يتجمع عدد من المؤمنين ، ويتولى التعاقد مع المؤمن له واحد منهم نيابة عنهم جميعاً ويلتزم هؤلاء بقبول هذا التعاقد كل منهم في الجزء الذى يخصه وفقاً لتعريفته ، ويقومون بتسوية انصباثهم فى الكوارث وفقاً لهذه التعريفة ، وهذه الصورة منتشرة على وجه الخصوص فى مخاطر الطيران .

ج — إعادة التأمين :

من النظم ذات الأهمية القصوى فى مجال التأمين لتوزيع المخاطر الضخمة نظام إعادة التأمين ، وتلجأ إليه

شركات التأمين عندما تؤمن من خطر جسيم فتؤمن هي بدورها بما يزيد على القيمة المألوفة عند شركة من شركات إعادة التأمين المتخصصة في هذا الشأن .

ولقد بدأ ظهور إعادة التأمين مصاحباً لظهور التأمين نفسه وأول وثيقة معروفة في إعادة التأمين يرجع عهدها إلى سنة ١٣٧٠ م مع انتشار التأمين الذي حدث نتيجة لازدهار التجارة البحرية في حوض البحر الأبيض المتوسط ولكنها لم تكن قائمة وقائمة على أسس فنية صحيحة بل كانت أقرب إلى الرهان وقد حرمت إعادة التأمين في إنجلترا في سنة ١٧٤٦ ، واستمر التحريم حتى سنة ١٨٦٤ ، وترتب على ذلك أن تطور التأمين المجزأ أو التأمين بالاكتتاب الذي كانت تباشره هيئة لويذر منذ مدة طويلة .

ولم تبدأ إعادة التأمين بداية حقبة إلا في أوائل القرن التاسع عشر بعد أن انتشر التأمين انتشاراً مطرداً بمدة طويلة ، ولم تكن هناك في بادئ الأمر شركات

متخصصة في إعادة التأمين بل كانت شركات التأمين
المباشرة تنشئ فروعاً فيها لإعادة التأمين ، وأول شركة مستقلة
متخصصة في إعادة التأمين كانت شركة ألمانية أسست
في كولونيا عام ١٨٥٣ .. ثم انتشرت شركات إعادة
التأمين المتخصصة في ألمانيا وسويسرا وبلجيكا والنمسا
وانتقلت إعادة التأمين من الصعيد القومي إلى الصعيد
الدولي في سنة ١٨٨٠ بتأسيس شركة ميونيخ لإعادة
التأمين وساهمت هذه الشركة في كثير من شركات
التأمين الألمانية والأجنبية حتى تراقب أعمالها وتوحد
قواعدها ، ثم توالى إنشاء شركات إعادة التأمين في كثير
من البلاد الأخرى كسويسرا والنمسا وروسيا ، أما
انتشارها في فرنسا وانجلترا فبقى محدوداً وبخاصة في
انجلترا حيث تزامنها عمليات التأمين الجزأ أو التأمين
بالاكتتاب .

وإعادة التأمين تحقق لشركة التأمين إمكانية مواجهة
أى خطأ من قبلها في تقدير احتمالات الأخطار وما ينجم
عنه من فروق في الحساب ، وبذلك تطمئن اطمئناناً

معقولاً إلى قدرتها على مواجهة التزاماتها للمؤمن لهم ،
وحتى يطمئن هؤلاء هم أيضاً إلى ملاءة الشركة وإلى أن
حقوقهم في ذمتها مكفولة .

وعلى ذلك فإن المؤمن يكون طرفاً مع المؤمن له في
عقد التأمين ، ويكون طرفاً مع المؤمن المعيد في عقد
إعادة التأمين .

وإعادة التأمين تراول عادة على صعيد دولي
فتكون المقاصة في المخاطر ، لا فحسب بين الفروع
المتعددة في البلد الواحد ، بل أيضاً بين البلاد ، وانتشار
إعادة التأمين على هذا الصعيد الدولي هو الذي يمكن لهذه
العملية ، فكلما اتسعت دائرة المقاصة في المخاطر كان
تقدير احتمالات وقوع المخاطر أقرب إلى الحقيقة .

والكثرة الغالبة من قضايا إعادة التأمين تحل عن طريق
التحكيم ، إذ — لأنها تراول على صعيد دولي — يصعب
تحديد اختصاص قضاء بلد بالذات لحل مشاكلها .

وفي حالات كثيرة تكون إعادة التأمين إجبارية

فيتدخل القانون ويلزم المؤمن بإعادة التأمين على جزء من عمليات التأمين المباشر على أساس نسبة معينة وطبقاً لتعويضات محددة .

وتتم إعادة التأمين في صور متعددة على التفصيل التالى :

١ — إعادة التأمين بالمقاصة :

تكون إعادة التأمين من جانب المؤمن المعيد عادة في صورة تأمين بالمقاصة ومؤداها أن المؤمن المعيد يشترك مع المؤمن بالمقاصة في جميع العمليات التأمينية التى يقوم بها هذا الأخير ، أو في مجموع العمليات الخاصة بنوع من أنواع التأمين التى يياشرها ، بالنصف أو الربع أو بأية نسبة أخرى . وتسمى اتفاقيات المشاركة .

٢ — إعادة التأمين فيما يجاوز حد الطاقة :

غير أن هناك صورة أخرى لإعادة التأمين أوسع

انتشاراً أو هي إعادة التأمين فيما يجاوز حد الطاقة ،
فالمؤمن لا يعيد التأمين في جميع وثائق التأمين التي يعقدها
حتى بالنسبة إلى نوع معين ، بل يستقل بالعمليات التي
يستطيع تحمل مخاطرها دون مشقة ، أى العمليات التي
لا تزيد على طاقته ، فلا يعيد التأمين فيها ، وما جاوز
هذه الطاقة من العمليات يعيد فيه التأمين في حدود القدر
الذى جاوزت به العملية الطاقة وفى هذه الحدود فقط .
وتسمى اتفاقيات الفائض .

٣ - إعادة التأمين فيما يجاوز حداً معيناً من الكوارث :

ومن الصور الأخرى لإعادة التأمين ، صورة
التأمين فيما جاوز حداً معيناً من الكوارث « أى فيما
جاوز حداً معيناً من الخسارة والتعويض الفعلى الذى
يدفعه بالنسبة إلى كل وثيقة إذا تحققت الكارثة » ويسمى
هذا الحد المعين بالجزء الواجب الدفع أولاً وقد يكون
هذا الحد المعين نسبة مئوية من مبلغ التأمين .

ولما كان المؤمن المعيد يعتبر مؤمناً بالنسبة إلى المؤمن المباشر فإنه قد يرى نفسه في حاجة إلى إعادة التأمين بدوره عند مؤمن معيد ثان ، ذلك بأن يحدد طاقته في إعادة التأمين ، وفيما جاوز هذه الطاقة يعيد إعادة التأمين وهذا ما يسمى بإعادة التأمين من جانب المؤمن المعيد . فإعادة التأمين من جانب المؤمن المعيد تكون إذن عقداً بين المؤمن المعيد الأول والمؤمن المعيد الثاني بموجبه يحول الأول للثاني جزءاً من المخاطر التي تحمل إعادة تأمينها وذلك في نظير مقابل معين . وهناك أسلوب من التأمين أقرب إلى أن يكون إعادة تأمين تعاونية أو تبادلية يكون فيها كل عضو مؤمناً معيداً في الوقت ذاته ويتم فيها تجميع المؤمنين في رصيد مشترك « بول » فيتفق عدد من المؤمنين على تجميع المخاطر التي يؤمنوها ليعاد توزيعها عليهم من جديد وفقاً لنسب معينة تراعى فيها طاقة كل مؤمن منهم ، فكل خطر يقبل المؤمن تأمينه يقسم بين جميع المؤمنين الأعضاء في هذا الرصيد المشترك بنسبة الحصص المتفق عليها ، ويتقاضى كل مؤمن نسبة من الأقساط

المتجمعة تعادل النسبة التي يتحملها من المخاطر ، ويتم التوزيع بوساطة مكتب مركزي — وغنى عن الذكر أن المؤمن له في هذه الحالة لا يتعاقد إلا مع مؤمن واحد من أعضاء الرصيد ، وليست له علاقة بالباقيين .

ومن هذا العرض التاريخي نصل إلى حقائق .

١ — أن العالم الذي يسمى متحضراً لم يعرف أساليب الرعاية الاجتماعية للفقير والمسكين ولا مساعدة الغارمين إلا بعد ألف عام من التشريع الإلهي للزكاة .

٢ — أنه لم يصل إلى المستوى المطلوب حيث لم يعرف إلا من سنين معدودة المساعدة دون مساهمة فضلاً عن محدودية ميزانية الضمان الاجتماعي وقيامها على التبرع لا الحق .

٣ — أن نظام التأمين والتأمينات الاجتماعية مبني على المساهمة بمعنى أنه تكافل بين القادرين لا مجال للمعدين فيه حيث لا يملكون دفع الأقساط .

٤ — أنه تحول من رعاية إلى تجارة في الأمن يقصد به
الربح من الشركات استغلالاً للناس وللادخار من
الحكومات في المقام الأول ، لهذا تضيق منافذ الخدمة
الاجتماعية في مصارفه وتزيد حدة الضريبة والقسط في
موارده وتتعنت شروطه لتصل إلى هذا الأكل للمال
بالباطل .

٥ — أنه تحول في عقول الناس من وظيفة أساسية
هى كفالة المعدم ومواساة المصناب في نفسه وماله إلى
أسلوب ربوى لتثبيت الربح وضمان الإيراد كما رأينا .

* * *

الفصل الثالث

التقييم الفقهي

أول من بحث موضوع التأمين من الفقهاء هو محمد بن عابدين في حاشيته رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار .

وفي هذا العصر نشطت الأقلام مبدية رأيها وانقسمت إلى ثلاثة أقسام :

- ١ - فريق يرى المنع المطلق .
 - ٢ - فريق يرى الجواز المطلق .
 - ٣ - فريق يرى جواز بعض أنواع التأمين وعدم جواز البعض .
- ولقد انعقد لذلك مؤتمرات :

١ - أسبوع الفقه الإسلامى الثانى - أسبوع ابن تيمية - بدمشق فى عام ١٩٦١ .

٢ - المؤتمر الثانى لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر فى مايو ١٩٦٥ م .

٣ - المؤتمر العالمى الأول للاقتصاد الإسلامى بمكة فى فبراير سنة ١٩٧٦ .

ولا نستطيع أن ندخل ندوة التشريع الإسلامى بالجامعة الليبية فى مايو ١٩٧٢ ، لأنها عقدت والنية معقودة على إجازة عقود التأمين جميعها ما عدا عقود التأمين على الحياة فاختارت جانباً واحداً دون حجة واضحة .

ما انتهى إليه مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر يمثل خلاصة الموقف العلمى :

ومن المستحسن هنا أن نورد خلاصة ما انتهى إليه مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر فى مايو ١٩٦٥ م لأنه

يمثل خلاصة الموقف العلمى المدروس حتى الآن . قرر المؤتمر بشأن التأمين ما يلى :

١ - التأمين الذى تقوم به جمعيات تعاونية يشترك فيها جميع المستأمنين لتؤدى لأعضائها ما يحتاجون إليه من معونات وخدمات أمر مشروع وهو من التعاون على البر .

٢ - نظام المعاشات الحكومى وما يشبهه من نظام الضمان الاجتماعى المتبع فى بعض الدول ونظام التأمينات الاجتماعية المتبع فى دول أخرى .. كل هذا من الأعمال الجائزة .

٣ - أما أنواع التأمينات التى تقوم بها الشركات أياً كان وضعها من التأمين الخاص بمسئولية المستأمن ، والتأمين الخاص بما يقع على المستأمن من غيره ، والتأمين الخاص بالحوادث التى لا مسؤل عنها ، والتأمين على الحياة وما فى حكمه .

فقد قرر المؤتمر الاستمرار فى دراستها بواسطة لجنة

جامعة لعلماء الشريعة وخبراء اقتصاديين واجتماعيين ، مع
الوقوف — قبل إبداء الرأى — على آراء علماء المسلمين
فى جميع الأقطار الإسلامية بالقدر المستطاع .

ويستحسن بنا هنا أن نقوم بترتيب الاعتراضات التى
وجهت إلى التأمين من شتى المفكرين فى ترتيب يوضح
الموقف فى شىء من التبسيط والاختصار .

تنقسم الاعتراضات التى أخذت على التأمين إلى
ثلاثة أقسام :

١ — اعتراضات جانبية لا ينهدم العقد إذا
استبعدناها .

٢ — اعتراضات ممكن إدخالها فى دائرة الأمور
المختلف عليها .

٣ — اعتراض لا يمكن تجاوزه .

أولاً : الاعتراضات الجانبية :

وهى اعتراضات ممكن أن ينقضى منها العقد دون أن

يتغير هيكله الأساسى ومنها :

أ - أكل المال بالباطل :

وتتكون شركة التأمين من مساهمين ويترتب عليها ما يلى :

١ - أن المستأمن لا يحصل على ما دفعه إذا لم يقع الخطر .

٢ - ضياع جزء من المال إذا رغب المؤمن فى تصفية العقد .

٣ - تخفيض جزء من المسترد إذا رغب المؤمن فى التصفية بعد مدة .

٤ - تطالب الشركة أحياناً بزيادة القسط عند زيادة الخطر .

٥ - استغلال الأقساط لغير دافعها بعودة الأرباح على المساهمين لا دافعى الأقساط .

٦ - دفع ربا عن التأخير في دفع الأقساط .

٧ - استثمار أموال التأمين بربا ، وحساب الأقساط
باستخدام جداول الفائدة المركبة .

ب - التأمين قد يتعارض مع قواعد الميراث
والوصية وهي من أحكام الله جل جلاله .

ج - التأمين قد يكون على حرام كالانتحار
وسيقان الراقصة ونتائج الخمر والمصالح
الخليلة ... إلخ .

ثانياً : اعتراضات خلافية :

ونستطيع أن نوجزها في الآتي :

١ - الغرر والجهالة .

٢ - المقامرة والرهان .

١ - الغرر والجهالة :

يعد الخطر من أركان عقد التأمين ، لأن التعويض مجهول زمن وقوعه ومقداره ، وقد يتحقق وقد لا يتحقق ، والمستأمن يجهل المقدار الذى يدفعه فقد يدفع جزءا وقد يدفع الأقساط كلها ، وهذا يؤدى إلى الغبن .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن بيع الحصة وعن بيع الغرر » رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى ، والغرر من غرة ، خدعه وأطعمه بالباطل .

ويطلق الفقهاء الغرر على الجهالة لما بين الغرر والجهالة من الاشتراك فى المعنى والمبنى .

وقد اتفق الفقهاء على أن اليسير من الغرر لا يفسد العقد ، وعلمته خوف ضياع العوض مما يؤدى إلى النزاع .

وعقد التأمين من العقود الاحتمالية وفي القانون يعرف بأنه عقد من عقود الغرر وذلك أنه مبني على احتمال تحقق الخطر المؤمن منه .

ويرى كثير من الفقهاء أن الغرر فيه كثير ، فالمصادفة أثر بارز في التزام طرفي العقد فهو - يفسد العقد لبناء التصرف على أمر احتمالي مشكوك فيه كبيع ضربة القانص وبيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها .

ويرى الأستاذ على الخفيف « ما في عقود التأمين من غرر لا يؤدي إلى نزاع بدليل كثرة تعامل الناس به وشيوعه فيهم وانتشاره في كل مجالات نشاطهم الاقتصادي ، وعليه فهو غرر يسير لا يترتب عليه منع ولا خطأ .

ولقد أجمع الفقهاء على صحة المزاوعة مع ما فيها من الغرر ، وكذلك الحال في المساقاة وأجازوا الإجارة على دخول الحمام وسقى الأرض الزراعية من ماء محرز في قناة مملوكة ، والسلم ، وإجارة الظئر للإرضاع ، والمضاربة

مع احتمال الربح والخسارة فيها ، كما أجاز كثير من الفقهاء جميع ما يختفى في قشرة من الفواكه والحبوب وبيع الجزاف وبيع العين الغائبة وغير ذلك من صور البيع التي تحوى الغرر ، يقول ابن القيم : « إن من الحرج أن يتحكم في ذلك بآراء نظرية إذ أن ذلك ليس من شأن الفقيه المجتهد وإنما ذلك من شأن أهل الخبرة فالتاس هم الذين يستطيعون أن يعدوا هذا الغرر فاحشاً أو لا يعدوه كذلك تبعاً لأعرافهم وإقبالهم على المعاملة معه » وينفى الجهالة أن المؤمن يتقاضى من المستأمنين من الأقساط ما هو كفيل بوفاء ما يجب من التعويض لمن أصابه ذلك الخطر منهم وذلك بناء على أساسين فنيين أحدهما تقدير الاحتمالات على أساس ما وصل إليه الإحصاء وأرشد إليه الملاحظ في الماضي ، وثانيهما : قانون الكثرة وقواعد الإحصاء ، ويزيد هذه العملية أمنا لجوء شركات التأمين عندما يكون مبلغ التأمين عظيماً لعظم المال المؤمن عليه إلى شركات إعادة التأمين وإشراكها في العملية ، وبناء على ذلك لا يكون لهذه المعاملة بالنسبة للمؤمن

ولا لتأمينه من فاحش الغرر والجهالة ما يحول دون الحكم
بصححة هذه المعاملة لأنه لا يؤدي إلى نزاع ولا إلى
امتناع من دفع التعويض وإذا نظرنا إلى عقد كل مستأمن
على حدة فإننا نجد أن الغرر ظاهر فيه وقد نعه فاحشاً
عندئذ ، ذلك أن المؤمن لا يدري عند العقد أيلزم
بتعويض أم لا ، ولكنه غرر يتوقعه المؤمن بناء على
ما قدر ابتداء وقد أعد لذلك عدته وحسب حسابه فلم
يكن بالغرر المفاجيء الربك الذي يفاجيء صاحبه بما لم
يكن يتوقعه ولكنه غرر أعد له ما يفى بمفاجأته ويذهب
بضرره ، وبذلك كان إلى العدم أقرب ، ومن ثم
لا يترتب عليه فساد المعاملة في قبول مثله في كثير من
العقود ، وأما بالنسبة للمستأمن فعملية التأمين بالنسبة
إليه نفع محض إن نزل به الخطر — أما إذا لم ينزل به
الخطر في مدة العقد ولم يدفع إليه المؤمن شيئاً فإن
ما دفعه من الأقساط فيها فقد دفعه وهو عالم بمقداره دون
جهالة أو غرر نظير أمنه وتأمينه عن طوعية واختيار^(١) .

١ — المؤتمر العالمي الأول للاقتصاد الإسلامي بحث « التأمين وحكمه على =

٢ - المراهنة والقمار :

وهى تتم بين اثنين يدفع فيه مال معلق على شرط فيغني واحد ويخسر واحد ، وهى تعرض المال للضياع جرياً وراء طمع فى ربح موهوم معلق بتحقيقه على حدوث أمر معلق حدوثه على المصادفة والخطر المجرد ، ويكون أحد المتراهنين دائماً غائماً والآخر غارماً ، وتلعب فيها الحظوظ وتقع العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله والصلاة .

ويقول الأستاذ مصطفى الزرقا « التعويض فى الحقيقة كأنما يدفعه مجموع المستأمنين إلى المتضرر من بينهم عن طريق رصيد الأقساط لدى الشركة ، وهذا الأساس التعاونى فى نظام التأمين هو أهم ما يميزه عن القمار ... والأمان الذى يكفله التأمين للمستأمن هو الذى ينفى عنه شبهة المقامرة ، فالمستأمن يسعى إلى التخفيف من حدة الخطر الذى يهدده .

أما المقامر فهو يخلق الخطر خلقاً ليضارب عليه

= هدى الشريعة وأصولها العامة - ٢٦ / ٢٨ .

لا ليتحصن ضده وغايته تحقق ربح غير محقق تطبيقه ،
فالأول مدفوع بعامل الاحتياط بينما الثاني مدفوع بشهوة
الكسب ، والمؤمن يحقق ربحاً مقابل عمل مشروع هو
منح الأمان للمستأمنين^١ عن طريق المقاصة بين المخاطر
يبدل فيها جهداً علمياً إحصائياً وتقوم الإدارة بالإشراف
على التنفيذ (١) .

ويقول الدكتور عبد الناصر العطار « والصحيح أن
التأمين يختلف عن القمار في أن القمار يسعى فيه كل
متعاقداً إلى إيقاع المتعاقد الآخر في خطر ليربح هو ويخسر
هذا الآخر ، والتأمين يخلو من ذلك فإن من شروطه
ألا يكون الخطر راجعاً إلى إرادة أحد طرفيه ، فإذا سعى
المؤمن له إلى تحقيق الخطر بطل التأمين ، لا يُعرف فيه كل
من طرفيه عند إبرامه مقدار ما سيدفعه وما سيقبضه
فهذا يدخل من باب الغرر لا القمار ، وكون التأمين قد
يغرم فيه أحد طرفيه ويغرم فهذا يدخل في باب الغبن

١ - المؤتمر العالمي الأول للاقتصاد الإسلامي بحث نظام التأمين ووقعه
في الميدان الاقتصادي بوجه عام وموقف الشريعة ص ٢٥ .

لا القمار^(١) ..

ثالثاً : اعتراض جوهرى : وهو ربا البيوع :

وربا البيوع ليس هو ربا القروض الذى سبق أن اعتبرناه من العيوب الجانبية فى الربا التى يمكن تحاشيها مع بقاء العقد ، وهو الذى يسمى ربا النسيئة ؛ أما ربا البيوع فهو ربا التفاضل والنساء أى مبادلة نقد بنقد مع عدم تساوى البدلين « المدفوع والمأخوذ » والنص « من زاد أو استزاد فقد أربى » فهو عقد معاوضة يجرى فيه النساء والفضل لاتحاد الجنس وعلة الثمنية ، والشرط فى هذا النوع من التعامل التماثل فى القدر والتقابض فى المجلس .

عن عبادة بن الصامت قال رسول الله ﷺ « الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر ، والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء »

١ - المؤتمر العالمى الأول للاقتصاد الإسلامى بحث حكم الشريعة الإسلامية فى التأمين ص ٢١ ، ٢٢ .

يداً بيد فإن اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد » رواه أحمد ومسلم .

وعن أبي سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ :
« الذهب بالذهب والفضة بالفضة ، والبر بالبر ،
والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر ، والملح بالملح مثلاً بمثل
يداً بيد فمن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه
سواء » رواه البخاري ومسلم .

رأى ابن رشد :

يقول ابن رشد « وأما الدينار والدرهم فعلة المنع فيها
أظهر إذ كانت هذه ليس المقصود منها الربح وإنما
المقصود بها تقدير الأشياء التي لها منافع ضرورية ،
وروى مالك عن سعيد بن المسيب أنه كان يعتبر علة
الربا في هذه الأصناف الكيل والطعم وهو معنى جيد
لكون الطعم ضرورياً في أقوات الناس فإنه يشبه أن
يكون حفظ العين وحفظ السرف فيما هو قوت أهم منه

فيما ليس هو قوتاً وقد روى عن بعض التابعين أنه اعتبر الربا في الأجناس التي تجب فيها الزكاة وعن بعضهم الانتفاع مطلقاً أعنى المالية هو مذهب ابن الماجشون «(١)» .

وللأسف الشديد فإن هذا العيب الرئيسي قد تجاوزه البعض ولم يتضح في أذهان الكثيرين رغم خطورته وهو الذي يجب أن يكون موضوع البحث والتقييم والدراسة .

يقول الدكتور أحمد فهمى أبو سنة « عقد التأمين التجارى عقد معاوضة مال بمال ، فكللا العوضين في عقد التأمين نقد لأنه المال المتعارف عليه بين الناس في عقود التأمين ، والنقد يجرى فيه النسيئة والفضل لاتحاد الجنس وعلّة الثمنية ، والنقود الورقية وغيرها وسائل للتبادل وهى فى الأسواق الآن الثمن المتعارف عليه فلو لم يثبت الربا فيها لم يثبت الربا فى الأثمان فى هذا الزمان ،

١ — بداية المجتهد ونهاية المقتصد ج ١ ص ١١٠ .

فيجب عند مبادلة بعضها ببعض في دولة واحدة التماثل والتقابض في الجنس فإذا تأخر أحد البديلين أو وجد فضلاً لأحدهما على الآخر حرم العقد لوجود الربا فيه ، والتأمين ليس مضاربة استثمارية وإنما مبادلة مال حاضر هو القسط بمال آجل هو الدفعة التي تدفع عند وقوع الحادث» (١) .

ثلاثة ردود :

ولعل الردود على هذا العيب هي أضعف الردود جميعاً ، وتكاد لا تنهض على قدميها ، وسنسردها هنا ثلاثة منها ليعلم القارئ أنها لم تسعف في الإجازة المطلقة للتأمين التجاري .

مناقشة رأى الشيخ على الخفيف :

يقول المرحوم الشيخ على الخفيف أما ربا النسيئة

١ — التأمين عند النوازل والجوائح د . أحمد فهمي أبو سنة ص ٩ .

أو النساء فإنه لا يتحقق إلا حيث يدفع مال نظير تأخير ووفاء الدين عن مواعده ، وعلى ذلك فليس في التأمين الربا بنوعيه ولا شبهته ، ذلك لأنه ليس معاوضة في الأمثلة الستة ولا فيما لحق بها على اختلاف المذاهب وهذا ما ينفي ربا النساء ، ثم هو إلى ذلك إن كان مع جمعية تعاونية أو ضمان اجتماعي فهو خال من معنى المعاوضة ، وعلى ذلك لا يتحقق فيها غرر ولا ربا وإن كان مع شركة من شركات التأمين فالأمر كذلك ، لأن المعاوضة فيه حيثثد بين أقساط تدفع وضمان يلزم المؤمن مما يترتب على الغرر من تبعات قد تحدث بحدوث الضرر وقد لا تحدث إذا لم يحدث الضرر ، وعلى ذلك لا يتحقق أيضاً في هذا النوع ربا النساء ولا ربا الفضل ولا الصرف إذ الصرف لا يكون إلا في معاوضة بين أحد النقدين والآخر» (١) .

وأظننا لسنا بحاجة إلى رد مفصل لأن ربا البيوع ثابت

١ - المصدر السابق ص ٣٣ ، ٣٤ .

فى السنة وإجماع الفقهاء ، ولىس الربا فقط فى الدين ، ولا يعفى أى هئئة أو دولة أن تتعامل به مهما كانت الأهداف والمبررات ، ولىست المبادلة تتم بين أقساط وضرر وإنما بين أقساط وتعوىض فالمعاوضة بين نقدين ولا جدال .

مناقشة رأى الأستاذ / مصطفى الزرقا :

وىقول الأستاذ مصطفى الزرقا : « أما شبة الربا من حىث أن المستأمن ىدفع قسطاً ضئىلاً وىتلقى إذا وقع الخطر المؤمن منه تعوىضاً لضرره قد يكون أكثر أضعافاً مضاعفة من القسط الذى التزم به فهى شبة فى ظاهرها موهمة فى الحقيقة واهية لا تنهض ، وذلك متى تذكرنا أن موضع التأمين التعاقدى قائم من أساسه على فكرة التعاون على جبر المصاعب والأضرار الناشئة من مفاجآت الأخطار ، وإذا صح أن ىعتبر فى هذا ربا أو شبة ربا وجب القول عندئذ بحرمة التأمين التبادلى رغم أنه غير استرباحى كما سبق بىانه ، لأن المستأمن فىه أىضاً ىدفع

قسطاً ضئيلاً ويتلقى في مقابله تعويضاً أكبر قيمة بكثير عند وقوع الخطر المؤمن منه ، مع أن علماء الشريعة قاطبة ممن عرفتهم في المؤتمرات والندوات الكثيرة ، أو قرأت لهم من المعارضة في جواز التأمين الاسترباحى يعلنون تأييدهم لطريقة التأمين التبادلى بالإجماع لخلوه من أى شبهة ربوية أو غيرها ، ويقولون إنه هو الذى يتجلى فيه معنى التعاون الذى يأمر به الإسلام ولو صحت شبهة الربا أيضاً لوجب تحريم نظام التعاقد والمعاشات لموظفى الدولة ، لأن الموظف يقتطع من راتبه الشهرى نسبة صغيرة ، ويتلقى عند تقاعده أو تتلقى أسرته عند وفاته راتباً شهرياً يكون حتماً مجموعه فى النهاية أقل أو أكثر مما اقتطع منه من مرتبه مدة الوظيفة ، وقد يكون صندوق التقاعد تقوم عليه منظمة مالية مستقلة وليس تابعا لخزينة الدولة « (١) .

والاستشهاد بإباحة التأمين التبادلى حين عرضه الفنيون سماحهم الله على الفقهاء على أنه تعاوانى محض

وتبرع صرف وهو ليس كذلك اليوم كما عرضنا ، حيث
إنه قد اقترب من التأمين التجارى ، أقول ليس بحجة على
شريعة الله ، كذلك ليس فى إباحة البعض للتأمينات
الاجتماعية بصورة غير متحفظة لأن الدولة تقوم بها وهى
تشبه مبادلة التأمين التجارى فى النساء نقداً بنقد حجة
على شريعة الله أيضاً ، وإنما الأصل أن نعود إلى تصحيح
كل هذه الأوضاع ونحكم فيها شريعة الله ولا يكون
التعويض إلا تبرعاً محضاً حسب الحاجة .
مناقشة رأى الدكتور / محمد البهى :

والرأى الثالث للدكتور / محمد البهى فهو يقول :

« والفقهاء المتقدمون وقفوا بالاستثناء من الربا عند
حد ما وقع من جزئيات أجازها الرسول ﷺ تجنباً
لضرر أشد ، وكان الاتفاق فيها صادراً عن رضا
المتعاقدين رضاء لا شبهة فيه لأنه رضاء يجلب المصلحة
للطرفين ، ثم يتحاشون بعد ذلك القياس واستخدامه ،
رهبة من شبهة الربا المحرم يوماً ما فينتشر ويشاع كما كان
بين اليهود وسط العرب على عهد الدعوة الإسلامية ،

وهذا ورع واحتياط يقابل بالثناء ، ويحفظ الأمة من الوقوع فيما لا تحمد عقباه ، ويحول دون أن يصبح الإنسان عالة على المال ، بدلاً من أن يكون المال تابعاً لسعى الإنسان وكده في الحياة ، ولكن إذا توفر عنصر الرضاء النفسى فى المعاملة وتأكدت مصلحة الطرفين فيها فى وقت يدعو إلى ترقب هذه المصلحة والاطمئنان عليها ، وشاع أمر هذه المصلحة بحيث لم يعد من وجهة نظر الطرفين وحدهما بل أصبح بداهة وضرورة فى الأمة ألا يكون ذلك مرخصاً للتعامل فى المواد الربوية على نمط ما كان مستثنى على عهد الرسول ﷺ . أنه أجاز بيع العرية لمصلحة الأولاد فى أن يأكلوا رطباً فى موسم الرطب فى مقابل تمر جاف يدفع مقابل له ، ألا يجوز التأمين على حياة رب الأسرة لصالح الأولاد أنفسهم عند فجعهم بموت أبيهم فى مجتمعنا المعاصر الذى طغت زحمته وتعقدت مشاكله .. ومن هنا ينبغى أن ما كان بالأمس فرجة ونافذة يصبح اليوم طريقاً مأموناً على قدر ما بين حياة البدو والحضر وحياة البساطة بالأمس ، والعقد

اليوم من مفارقات في الالتزامات والتحديات» (١) .

هذا الباحث يعلم جيداً أن الإسلام قد أمن المجتمع بزكاته وأن التأمين بشكله لم تسد طرق بدائله حتى حول إلى ضرورة أو حاجة ، ولسنا من أنصار تجاوز النص باسم العصر لأننا نوقن أن المصلحة فيما جاء به النص ، ولا يمكن أن نجعل الاستثناء أصلاً والأصل استثناء وحسبنا ما نقله عن نيل الأوطار ج ٥ ص ٢٧٢ « ولو كان مجرد المشقة تجوز المخالفة الدليل ومسوغاً للمحرم لكان في ذلك معذرة لمن لا رغبة له في القيام بالواجبات » .

آفة الربا

النظرية الاقتصادية في التأمين من منظورنا تقسم
التأمين إلى شكلين :

١ - نظام التأمين في هدى أحكام الإسلام .. وضرورات المجتمع المعاصر ، د . محمد البهي .

١ — التأمين للحاجة :

وهى المتطلبات العاجلة التى لا يمكن للإنسان أن يعيش بدونها أو يعانى من نقصها مشقة شديدة ، وهى المنطقة التى نسميها بالضرورات والحاجيات .

٢ — التأمين للأمن :

وهو الذى يساعد صاحبه على تعويض خسائره دون أن يكون فى فقدتها متعرضاً للحاجة إنما تعطيه أمناً بالنسبة لتغيرات المستقبل ومفاجآته ، وهى تحقق المحافظة على مستوى ربحه أو دخله أو ممتلكاته وهى ما نسميها مقاصد تحسينية .

والحقيقة أن نظام التأمين المعاصر قائم على عقلية ربوية أكثر منها تعاونية ، أن غاية المستأمين هو النوع الثانى من التأمين فى الغالب .

ولنضرب على ذلك مثلاً: رجل له رأس مال مصدر رزقه سيارة يعمل عليها، إذا أصابها حادثة ذهبت بمصدر

إيراده وعرضته للمشقة الشديدة، ورجل آخر ميسور عنده ما يستطيع أن يشتري به أكثر من سيارة، فإذا أصابتها حادثة لا يتعرض لمشقة، وإنما ذلك من قبيل أخف الضررين . والأول يلزم فيه التعاون أما الثاني فيمكن أن يقوم ولكن لا بد أن يتجنب الحرام .

والحرام كما قلنا يتركز في الربا ، فعقد التأمين التجاري عقد معاوضة مال بمال فكلا العوضين نقد ، والمبادلة تتم بين دين مؤجل هو القسط ودين معلق هو التعويض .

والربا الذي حرمه رسول الله ﷺ هو ربا البيوع الذي يحدث فيه الزيادة في أحد البدلين والأجل وهنا أوجب ﷺ المماثلة في المقدار عند اتحاد الجنس والقبض في الحال .

مسألة الأصل الإباحة :

هل الأصل في العقود الإباحة أم أننا مقيدون بأن نقيس كل عقد مستحدث على عقد فحصه الفقهاء في

الماضي وأقره .

هناك من قال أن عقد التأمين عقد مستحدث لم يتناوله نص خاص ولم يشمل نص ، والأصل في الأشياء الإباحة لقوله تعالى ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ وهو نص بنى عليه إباحة عمليات التأمين ، ولكن هذا الإطلاق غير سليم لأن أصل الإباحة شرطه ألا يصطدم العقد بحرام وهذا قد ناقشناه بالتفصيل .

محاولات قياس عقد التأمين على عقود أخرى شرعية :

أما الذين يشترطون القياس على عقد سابق فهو أمر فيه من التضيق ما يصطدم مع مقاصد الشريعة ، لأن العقود السابقة بلا شك كانت متداولة آنذاك حتى قبل الإسلام وأقرهم عليها بعد أن هذبها بالحلال ونقاها من الحرام وفتح أبواباً أخرى فجدت عقود كلها ضبطت بالإسلام لمنع الضرر والإفساد وتحقيق الخير والفلاح ، ولنرى ما بذل من محاولة في هذا السبيل القياسي ومدى

الجهد الضائع في التأمل والتخريج .

١ - عقد مضاربة :

حاول البعض تصويره على أنه عقد مضاربة .
ومعلوم أن المضاربة عقد شركة في الربح بمال من طرف
وعمل من الطرف الآخر ، ففيه ممول يقدم رأس المال
وعامل يقوم باستثماره ويقسم الربح بينهما حسب
الاتفاق .

وفي التأمين لا يمكن اعتبار المؤمن عاملاً لأن القسط
يتملكه ويعمل فيه فهو صاحب المال والعامل ويترتب
على ذلك :

أ - عند حدوث خسارة لا ترجع بها الشركة على
المستأمنين بصفتهم الدافعين للأقساط وإنما تنتهي المسؤولية
بتسليم القسط حيث لا صلة استثمارية بين المستثمرين
والأقساط .

ب - إن رأس المال الذي يدفعه المؤمن للشركة

لا يمكن تحديده لأنه ينقطع بوقوع الحادث فهناك جهالة في القدر .

ج — أننا لا يمكن أن نعتبر التعويض ربحاً لأنه محدد سلفاً ولا يجوز تحديد الربح في عقد المضاربة لأن هذا يطلها .

٢ — الكفالة والضمان :

الكفالة لها أسماء منها الجعالة والضمانة والزعامة « فأما أنواعها فنوعان حمالة بالنفس وحمالة بالمال ، أما الحمالة بالمال فتأبته بالسنة ومجمع عليها من الصدر الأول ومن فقهاء المسلمين ، وحكى عن قوم أنها ليست لازمة تشبيهاً بالعدة وهو شاذ والسنة التي صار إليها الجمهور في ذلك هو قوله عليه السلام « الزعيم غارم »^(١) .

ويرى البعض أنه لما كان التأمين على الأموال من خطر معين كالسرقة . فهذه مسؤولية جائزة شرعاً ، وإن

١ — بداية المجتهد ونهاية المقتصد ج ٣ ص ٣٤٧ .

كانت من الحوادث الكونية التي تجرى فيها المقادير الإلهية والغرر والجهالة والخطر مقبولة في الكفالة .

ويرد عليه بأن ضمان الأموال إما أن يكون بطريق الكفالة أو بطريق التعدي والإتلاف . أما الضمان بسبب الكفالة فليس متحققاً هناك قطعاً لعدم تحقق عقد الكفالة الذي شرطه أن يكون ديناً صحيحاً لا يسقط إلا بالأداء أو بالإبراء أو عيناً مضمونة بنفسها ، والضمان بسبب التعدي أو الإتلاف لا سبيل له أيضاً . لأن المال تحت يد مالكة وفي تصرفه وإذا هلك كان هلاكه إما قضاء أو قدراً وإما بتعد أو إتلاف من غير أهل الشركة والتزامهم لا يوضع سبباً لضمان ليس له سبب شرعي فهو إلزام ما لا يلزم ، والمكفول عنه في الكفالة معلوم بينما المكفول عنه في التأمين مجهول ، فأين المدين الذي ضم المؤمن ذمته إلى ذمته، وليست إجارة لأن الإجارة على منفعة وليس الموجودة في التأمين إلا عين هي نقد في مقابل نقد (١) .

١ - حكم الشريعة الإسلامية في التأمين د . عبد الناصر العطار
ص ٢٦ ، ٢٧ .

ولا مجال لقياسه على ضمان أمن الطريق لأن علته غش الضامن ، وجهالة العاقبة لا تفسد ضمان خطر الطريق لأنه تبرع بينما تفسد التأمين لأنه معاوضة .

ولا يمكن الاستشهاد بقاعدة الالتزام والوعد الملزم عند المالكية بمعنى إذا وعد شخص غيره بتحمل خسارة التزم بها ، لأن طبيعة عقد التأمين ليس وعداً ولا شبه وعد ولكنه التزام مقابل التزام ، التزام بدفع أقساط مقابل التزام بدفع تعويض .

٣ — التأمين والجمالة :

الجمالة التزام شخص أن يدفع مالاً لآخر إذا قام له بعمل ، كالعثور على شيء ضائع ، والتأمين التزام بدفع التعويض مقابل التزام بعمل هو دفع القسط ، والقياس مع الفارق لأن دفع الجعل متوقف على تمام العمل بينما دفع مبلغ التأمين يتوقف على وقوع الخطر دون أن يتم عمل دفع الأقساط (١) .

١ — التأمين عند النوازل والجوائح د. أحمد فهمي أبو سنة — المؤتمر العالمي الأول للاقتصاد الإسلامي ص ١١ ، ١٢ .

ويُقاس على الوديعة بأجر ، يقول الفقهاء « إنه إذا أودع شخص عند آخر وديعة وجعل له أجراً على حفظها ، فإن المودع المشروط له الأجر يضمن هذه الوديعة إذا هلك » فينبغي أن تكون مسألة التأمين على الأموال كذلك فقسط التأمين بمنزلة الأجرة على حفظ البضاعة ، والتعويض يدفع لضمان وصول البضاعة ، والفقهاء تحمل الأجير المشترك مسؤولية سلامة ما في يده ، ولكن الضمان هنا فيما يمكن الاحتراز من هلاكه أو إتلافه ولا ضمان لما لا يمكن الاحتراز منه ، والتأمين شامل لما يحترز منه وما لا يحترز منه فلا وجه للقياس وليس الذى بيد شركة التأمين وديعة لأنه يصبح ملك الشركة تستثمره وتتصرف فيه^(١) .

٤ - التأمين والهبة :

على أساس أن المؤمن له يهب الأقساط للمؤمن بشرط

١ - راجع شركات التأمين ووجهة نظر الشريعة الإسلامية : الشيخ الدكتور عبد الرحمن تاج .

أن يدفع له مبلغ التأمين عند وقوع الخطر والمؤمن يهب
مبلغ التأمين له بشرط أن يدفع له الأقساط ، فيقاس
التأمين على الهبة بعوض .

وكما ترى القياس مع الفارق فالهبة تبرع والتأمين
معاوضة ، ولم يقل أحد أبداً بوجود هذه النية في التأمين
التجاري فهو أشبه بالحيل .

وهكذا كما ترى لا يقودنا هذا الطريق إلا إلى متاهات
نغفل بها عن قاعدة أساسية ﴿ وقد فصل لكم ما حرم
عليكم إلا ما اضطررتم إليه ﴾ (١) .

وهو تقليد ضار لأنه يضيق على الناس متسعاً ، بل إنه
أحياناً ما يؤدي إلى قياس على اجتهادات قليلة تتجاوز بنا
النص الإلهي والنبوي ، كما فعل البعض في إباحة الربا
والتأمين .

قاعدة العرف والمصلحة :

بقي أن نقول شيئاً عن قاعدة العرف والمصلحة ،
ذلك لأنه ما دمتنا قد ألزمتنا أنفسنا بفضل من الله ورحمة
بالكتاب والسنة وبأصول الفقه الذى يضع ضوابط
محددة بأسلوب النظر والاجتهاد .

فالعرف عند الأحناف والمالكية وبعض الحنابلة
مصدر من مصادر الاستنباط ، والحق أنهم اشترطوا له
حتى يكون صحيحاً ألا يخالف نصاً أو أصلاً مقررأ
وإلا كان فاسداً ، والتأمين بشكله المعاصر فضلاً عن أنه
لم يصبح عرفاً عاماً فهو كما رأينا به عيب فادح وهو ربا
البيوع وبهذا لا يمكن الاستناد على العرف فى إباحة
التأمين .

أما الحاجة التى تجعل المصلحة سبباً للإباحة فإننا نجد
أنفسنا فى موقف ، لا بد فيه أن نشير إلى اتجاهين
مرفوضين لا ينتهيان إلا إلى تعطيل الشريعة .

أولاهما : اتجاه يقوم على أساس أن المعاملات لم يشرع

ها في الفروع إلا للحاجة والمصلحة وحيث تتحقق
المصلحة فثم شرع الله ، ولهذا لا يرى التقيد بالأحكام
الفرعية الواردة في النصوص وإنما التقيد بالمبادئ الكبيرة
للمقاصد العامة للشرعية التي نستمدّها من النصوص
صرحة أو ضمناً كمبدأ العدل مثلاً ، والاتجاه الآخر
يرى عدم التقيد لا بروح النص ولا بلفظه ويترك ذلك
كله إلى العقل الذي يقيم المصلحة ويحددها ، ولا نخرج
من السنة إلا بأنها ترينا كيف نعمل العقل في الاجتهاد من
الواقع .

المصلحة كما يراها الفقهاء :

والاتجاه الذي اخترناه في فهم المصلحة هو كما
استعملها أساتذتنا الفقهاء بضوابطها ، ومن هذه
الضوابط أن تكون عامة لا تخص فئة وحدها ، وأن
تكون معتبرة ، أن يقدرها أهل الحل والعقد لا من هوى
ولا من ظن ، وأن لا يكون هناك طريق غيرها ، وأن
تقدر بقدرها فلا تتجاوزها ، وتنتهى بظرفها فلا تعتبر

أصلاً ، كما تحجب الضرورة النص لحين زوال
ملايساتها .

فهل التأمين وصل إلى المصلحة التي لا طريق
لتحقيقها بدونه كما هو ؟ أم هناك أكثر من طريق
لتحقيقها دون أن نقع في الحرام ؟

* * *

الفصل الرابع

تقييم التأمين المعاصر

لقد كان بداية البعث الإسلامى الحديث يوم أن عزم المسلمون على تحكيم كتاب الله وسنة رسوله فى حياتهم ، ورفعوا الصوت عالياً بذلك حتى استقرت فى الأذهان حقيقة بعد غيبة وكان ثمنها دماء شهداء وتضحيات أبرار .

ثم كانت القفزة الثانية حين بدأت سلسلة من المؤتمرات والجهود للتحول من العموميات إلى الجهد العلمى التخصصى ، فظهرت بحوث فى التشريع الجنائى فى الإسلام وفى البنوك الإسلامية والتأمين إلخ .

ونحن اليوم على أبواب قفزة جديدة حين نتحول من الحكم على الواقع بالحلل أو الحرام فحسب إلى حافظ لن

يبدأ حتى يقيم واقعاً حياً بحلول عملية تنبت الحلال
وتجتث الحرام .

ونسأل الله أن نقدم هنا في التأمين ما يمكن به أن
يساهم في تضيق شقة الخلاف بالاقتراب من الحق .

وإذا كان لنا أن نتجاوز حدودنا فنناقش فقهاءنا
الكرام في بعض الأمور التي أجازوها كالتأمين التبادلي
والتأمينات الاجتماعية فإننا نعرض ما نقول على علمهم ،
ثم إننا لا نغمت المناقشات الفقهية العريضة التي سبقتنا
حقها بل ندين لها بالفضل فمن ثمرتها توصلنا إلى النتائج
التي سنذكرها ..

بديهيات :

يحسن أن نذكر دائماً أن الغرب رغم ما حققه من
تقدم لم يعرف نظام التكافل على أساس الحاجة والحق ،
وإنما أعطاه لمن يقدر على دفع القسط ولا زالت المساعدة
دون شروط: اختيارية محدودة ، وأن الإسلام هو النظام

الوحيد الذى حمل لنا الهدى الإلهى دون تحريف فى التكافل على أساس الحق والحاجة ، ولقد ظهر لنا مدى فاعلية نظام الزكاة وقدرته على تحقيق ذلك .

إننا نبدأ فى الدولة بالزكاة لنحقق الضرورات والحاجات ومنها كفالة الغارمين وهم الذين أصابهم جائحة وليس لديهم ما يكفيهم .

وعلىنا أن نذكر أن نظام الزكاة يعمل فى كل متكامل الحلقات ، يسبق الزكاة تكافل الأسرة بالميراث والنفقة ، وصاحبها تنقية المجتمع من الاستغلال الربوى والاحتكار وقيام النشاط الاستثمارى على المشاركة فى الغنم والغرم ، ويغذيها تهذيب النفوس على الإيثار والرحمة ، وفى هذا المناخ حين يقوم التأمين فى مجال التحسينات لتحقيق الأمن على مستوى معين من الثروة أو الدخل أو المعيشة من القادرين إلى القادرين ومن هنا لا يمكن مناقشة موضوع التأمين إلا بعد وضوح القطاع الذى تستغرقه الزكاة ولا أظنه إلا أغلب قطاع التأمين حيث تغطي الزكاة إننا لا بد أن نبدأ بداية شاملة لكل المقاصد .

ومن ثم فإن أى نظام تأمينى شعبى له هدف إسلامى
لا بد أن نجعل من مقوماته الأساسية تحصيل الزكاة لمن
يريد أن يعيش عيشة إسلامية حتى نسرع فى تقريب
الشقة بين النظرية والتطبيق .

من نوازع المادية إلى آفاق المرحمة :

إن أزمة التأمين الفكرية اليوم تاهت الأفلام عن
تشخيص علتها ولم تستطع لذلك أن تصف الدواء لها ،
هل الهدف النهائى للتأمين تراكم الأموال وزيادة
الأرباح حتى بلغ الأمر بالبعض أن اعتبرها أحد المحاسن
الرئيسية للتأمين المعاصر ليرتب عليها ضغطاً وإلحاحاً
لتصحيح عقده باسم المصلحة أو الضرورة ؟ أم أن
للتأمين هدفاً هو نشر الأمن والتواصى بالمرحمة وإغاثة
الملهوف وتفريج كربة المكروب ؟ .

ومن هنا لا يقاس نجاح التأمين بمدى ما زاد من
احتياجاته أو أرباحه أو مؤسساته ، وإنما يقاس نجاحه
بمدى ما قدمه للناس من أمن وبمقدار ما واسبى لهم من نكبات .

والفرق ليس هيناً كما يتصور البعض ولكنها نقطة
افتراق مبدئية يترتب عليها افتراق في الأساليب
والأهداف ، فلو كانت تنمية الأموال هي الهدف فإنه
ليس هناك أى ضمان لتخفيض المصاريف أو النفقات
المثلة في الخدمات وزيادة الإيرادات لتحقيق الأرباح
وهى حى تصيب صاحب المال ليزيد ثروته مهما كان ثمن
ذلك .

ولقد كان من أكبر الأخطاء فى تاريخ الإنسانية أن فتح
باب الإثراء عن طريق التجارة فى التأمين لأن ذلك
استغل ضرورة من ضرورات المجتمع وهو التكافل ،
والتكافل لا يقل أهميته للمجتمع عن مطالبه الحيوية
الأساسية كحماية العرض والمال ، وهذا هو السبب
الذى جعل التواصى بالرحمة وتأمين حق الفقير والمسكين
أحد الأركان الأساسية لرسالة الدين ، وهو الذى يجعل
أى مفكر يقف متأملاً خاشعاً أمام عظمة شريعة الله حين
جعلته فرضاً على الأغنياء حقاً للفقراء .

وهنا تتحدد الخطى فى أول مدخل للطريق الصحيح
بقناعة أساسية ، أن نشاطه لا يمكن أن يحقق أهدافه إذا
كان همه تحقيق الأرباح بالتجارة بالأمن ، ولكنه يمكن أن
يحقق أهدافه إذا كان غايته تحقيق الأمن وأن استخدام
وسيلة تنمية الأموال .

لا يمكن وصف التأمين التجارى بأنه تعاونى :

والتأمين التجارى لا يمكن وصفه على أنه تعاونى لأنه
اكتتاب رأسمالى لا يعرف من التعاون إلا بمقدار ما يجنى
من ورائه من منفعة ، يقول جيرى فورهمس — وهو
باحث اقتصادى أمريكى معاصر — فى كتابه فلسفة
النظام التعاونى فى المجتمعات الحديثة « ص ٣٠ » شركة
التأمين المساهمة ليست مشروعاً تعاونياً ، لأن الشركات
المساهمة للتأمين تعمل على كسب قائد لحملة أسهمها ،
ولأن شركات التأمين المساهمة ليست ملكاً لمن يديرون
سياستها ، كما يرى هذا الباحث أن الذى يميز العمل
أو المشروع أنه تعاونى هو أن يكون الغرض من وجوده

هو مواجهة حاجة جماعة من الناس بأقل تكلفة عملية
اقتصادية ممكنة ، وبالشكل والوجود اللذين تردهما تلك
الجماعة ، وعلى أن يكونوا هم أصحابه دون سواهم ،
وعلى هذا فكل مشروع يهدف إلى توفير الربح لطائفة من
الناس هم حملة أسهم وبيع وسلع وخدمات لآخرين هم
مستهلكوه لا يعد مشروعاً تعاونياً ، « ص ٢٩ »
ولو كان الأمر كما يقول علماء التأمين قائم على التعاون
ما دعا المصلحون والمفكرون في أوروبا وأمريكا إلى
الأخذ بالتأمين التعاوني دون التأمين التجاري ، وما ذلك
إلا لإيمانهم بأن التأمين له وظيفته الاجتماعية ورسالته
الإنسانية فلا يصح أن يكون ميداناً للتجارة ومصدراً من
مصادر الكسب والعيش لطائفة من الناس ، ولو كان
التأمين التجاري يقوم على التعاون وينشر في المجتمع روح
التضامن ، ما وجد معارضة في دولة رأسمالية كأمریکا
« ص ١٧٥ » ترجمة عمر القباني .

تعمد حدوث الخطر :

ولا يخفى أن التأمين بشكله الحالي قد أدى إلى

تسهيل ارتكاب جرائم الغش وخيانة الأمانة لضمان التعويض ، ثم إن المستأمن وقد أمن نتائج الخطر فإنه لا يهتم مقاومة الإهمال وعدم الاحتياط ويستتبع ذلك كثرة الحوادث ، وقد يؤدي الرغبة في الحصول على التأمين إلى تعمد الخطر وهذا ممكن أن يحدث في التأمين

على الحريق ، أو تربص الابن بأبيه والزوجة بزوجها أو اللجوء إلى الانتحار في التأمين على الحياة ، كما يؤدي إلى ظهور آثار منعكسة على الثروة القومية بما يدفع لخسائر متعددة مشروعات خاسرة .

ولنا أن نلاحظ في تاريخ التأمين مدى الجهود المبذولة لإصلاح انحرافاته ، وحتى نفهم كيف يتم ذلك علينا أن نعلم أن فطرة الإنسان غلبة وأنها تنزع نحو سنة الله التي هدى إليها البشر في معاملاتهم منسجمة مع سنن الله الكونية والغيبية ، وإذا انحرف العقل بها أو الهوى فإنها تظل تشقى الإنسان. باصطدامها مع بقية السنن التي فطر

الله الكون والحياة عليها حتى يأذن الله بنصر دين
الفطرة ، والتاريخ الإنسانى يحكى لنا الكثير بهذا
الخصوص فعلى مستوى الأنظمة السياسية شقى الإنسان
بمفهوم الديمقراطية الطليقة التى عطلت تقدم المجتمعات
تحت وطأة الصراعات الزعامية والسعى إلى السلطة على
حساب المصلحة والتزييف والمغالطة ، وكان رد الفعل فى
الدكتاتورية لتحل لها مشاكلها فكان السلطان المطلق
طغياناً مطلقاً أشقى الناس واستعبدهم وأهدر حرياتهم
وهدم فى لحظة ما بناه فى سنين ، ولقد شاهدنا ذلك فى
نظم التأمين من التأمين التجارى إلى التأمين التبادلى ثم
خليط من الإثنين فى متاهة لا استقرار فيها .

التأمين التبادلى أصبح نادراً :

فقد أصبح التأمين التبادلى بصورته الأصلية نادراً
حيث اقترب من التأمين التجارى فى مفهوم القسط
وأخذ التأمين التجارى يقترب من التأمين التبادلى فى

مفهوم توزيع الربح ويحاول القانون أن يسد الثغرات
تظهر غيرها فينص في التأمين على الأشياء بعدم تحمل
الخطر إذا كان نتيجة إهمال ويمنع التعويض إذا كان
حادث قد ثبت تعمدته ثم تحديد التعويض فلا يتجاوز
الضرر الذى أصابه به الحادث وسنت القوانين بحماية
المستأمنين من الشروط التعسفية التى يدعن لها المؤمنون
وعدم علمهم بها وتفسير الشك لصالحهم إلخ .

محاولة طمس الفروق بين التأمين التعاونى والتجارى :

ويعبر المرحوم الشيخ على الخفيف عن الثغرة بين التأمين
التجارى والتبادلى بقوله « من له القيام بأعمال التأمين فى
الحالتين حال التأمين التعاونى وحال التأمين التجارى وهو
الشركات فى مركز الوصى أو النائب فليس له ملك
ما يجمع من الأموال وما يقبضه من الأقساط ملكاً مطلقاً
يتصرف فيه تصرف المالك كما يشاء ولكنه يعد ملكاً
للمستأمنين كما كان قبل أخذه منهم ، غير أن ملكيتهم له
أصبحت بهذا التعاقد أيضاً ملكية مقيدة بمقتضى القوانين

التي سنت في هذا الشأن ، وكما يأخذ القائمون بالعمل أجورهم من حصيلة المال الذي تحت أيديهم في التأمين التعاوني كذلك يكون الفرق الناتج من موازنة ما يجمع من الأقساط وما يستحق من التعويضات بعد احتجازه للاحتياط أجراً وربحاً للقائمين بالعمل ومن إليهم من أعضاء الشركة نظير العمل في رأس مالهم الذي أسهموا فيه ابتداء عند تكوين الشركة ليكون دعامة لقيامها وعملها ، وهذا الربح أيضاً مقيد بجدول ونسب محددة لا يتجاوزها بمقتضى القوانين حتى يكون الحصيلة الاحتياط ما يقويها ويدعمها ... يقوم عليه هيئة تنوب عن المستأمنين في الحالين وليس يختلف في الحالين وضعها ولا حقوقها ولا ولايتها — ومن هذا يظهر أن أساس التأمين واحد من جميع أنواعه لا يختلف نوع منه عن آخر في ذلك وعلى ذلك تكون التفرقة في الحكم بين التأمين التعاوني وبين التأمين الاشتراكي مع الشركات التي ذهب إليها بعض الباحثين إذ أجازوا النوع الأول دون الثاني لا أساس لها إذ أنهما في الوضع

والتكيف والأساس فهما واحدا كما بينا والتعويض فيهما
إنما يدفع من أموال المستأمين التي جمعت منهم لهذا
الغرض .

ولن يكون حال التأمين التبادلي بأحسن من التأمين
التجاري إذا تحول من هدفه التعاوني إلى هدف استثماري
وتوزيع أرباح لأنه إذا اعتبرها غاية لا يلبث أن تصيبه
حمى التكاثر والحرص على الربح فيقترب من مثيله
التجاري .

التأمينات الاجتماعية :

وهنا نعرض للأزمة العنيفة التي وقع فيها المفكرون
حين أباحوا نظام التأمينات الاجتماعية والتأمين المؤمن من
الدولة والتأمين التبادلي رغم أن أسلوب العمل لا يكاد
يختلف، اللهم إلا في مسألة العمل والملكية، نجد ذلك حتى
في كتابة إمام من أئمة العلم هو المرحوم الشيخ محمد

أبو زهرة « وقد يقول قائل إنك أقررت التعاون الذى تفرضه الدولة فى التأمينات الاجتماعية ، مع أنه لا توجد جماعة عامة ولا توجد مساهمة فى الربح والخسارة » .

ونقول فى الجواب عن هذا « إن الدولة هى التى تنظمه وخسارتها على الذين ساهموا ، وكسبها يكون للدولة ولا شك أن الكسب ولو آل إلى الدولة فغنم للجميع وفيه نفع اجتماعى عام ، وفرق بين شركة مستغلة يكتسب أفرادها ، وبين حكومة مهيمنة تعمل للجميع ، وغلات التأمين فيها للجميع ، وقد يقول قائل ، إن هذا المعنى يتحقق فى شركات التأمين المؤممة فما زال لمؤسسيها حقوق فيها بمستندات مضمونة الربح بفائدة وأحياناً بأسهم ، ومن أجل هذا لم يكن التعاون ثابتاً ، بل لا تزال هى طرفاً فى العقد والمستأمنين طرفاً آخر ، وليس لذلك بالنسبة للتأمين الاجتماعى ، وحسب ذلك فارقاً وإنه لكبير ، وننتهى من هذه المناقشات كما ابتدأنا أنه لا يوجد معنى للتعاون فى عقود التأمين بين الشركات والمستأمنين » .

والحقيقة أننا في حاجة إلى إعادة النظر في أشكال التأمينات والتأمين التجاري تبادلي ، من منظور التأمين كخدمة أو استثمار أى من منظور تبرع أم معاوضة ومدى تحقق المحاذير الفقهية السابق عرضها . ولا تصلح إلا أقساطاً ادخارية تستثمر وتعطى مع ربحها عند حاجة صاحبها أو ورثته .

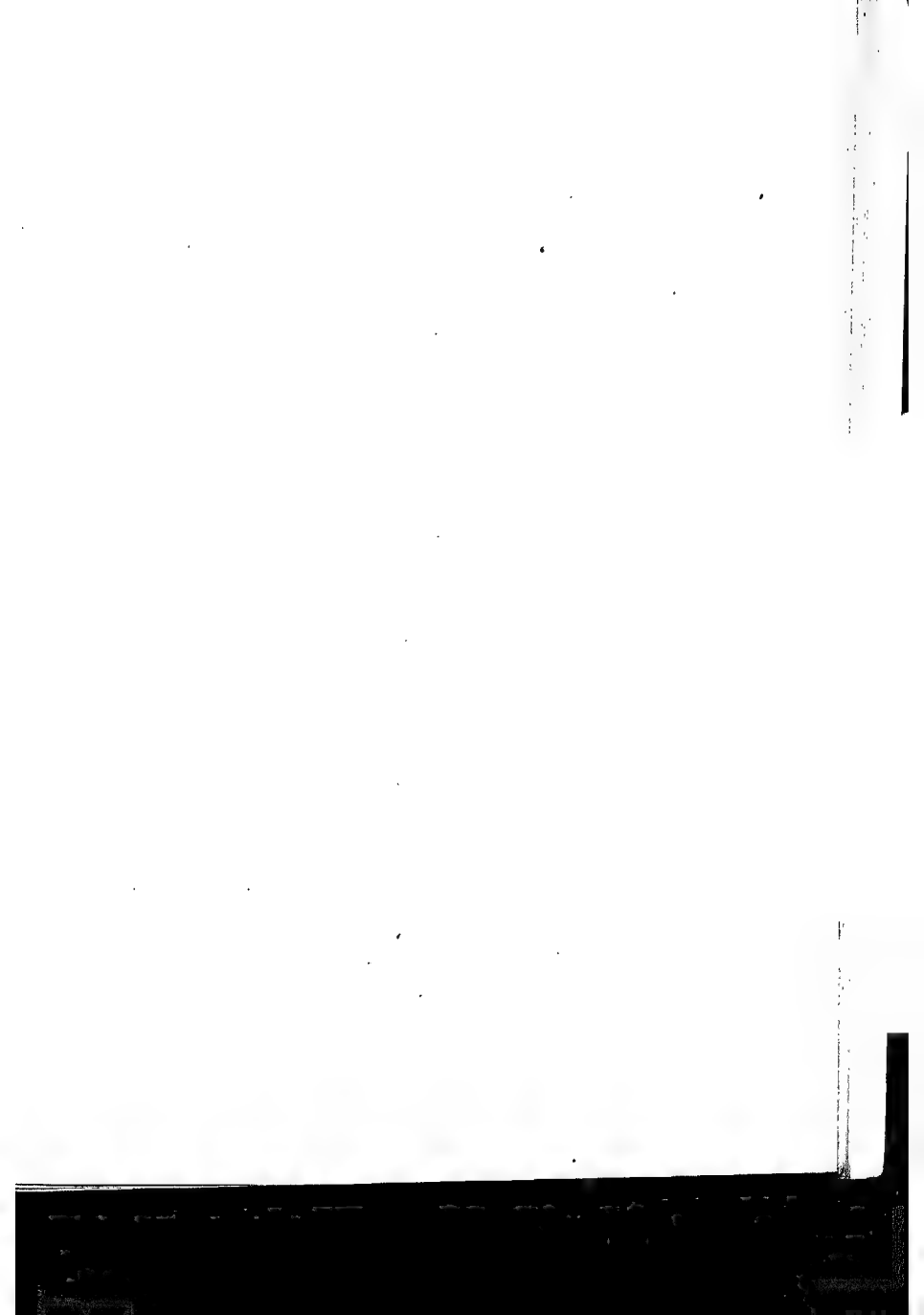
وإليك مقارنة موجزة بين الزكاة والتأمينات الاجتماعية :

مقارنة

تأمينات اجتماعية	زكاة
● تؤخذ قسماً لا يراعى قدره فقد يكون لا يكفي معطيها دخله .	● لا تؤخذ إلا من غنى يملك النصاب .
● تعطى حسب المرتب	● تعطى قدر الحاجة دون

مقارنة

تأمينات اجتماعية	زكاة
وعدد سننى الاشتراك دون نظر للحاجة .	عوض أو شرط .
● لا تراعى إلا المشتركين	● تعتبر حقاً للفقير والمسكين فتملك له فوراً .
● تستخدمها الدولة مصدر للإيراد والادخار .	● لا تكفل إلا المحتاجين
● يأكلها التضخم النقدى وهبوط سعر العملة بمضى الزمان .	● لا يؤثر فيها التضخم حيث لا ارتباط بين قسط وتعويض .
● عقد معاوضة بين قسط وتعويض .	● حق معلوم للفقير والمسكين .



الفصل الخامس

الزكاة والتأمين

لا بد أن يتضح في الذهن بادية ذى بدء أن نظم
الضرائب والتأمين تمت في غياب شريعة الله . ومن ثم لم
يكن لهما الأهداف والأساليب التي تقوم عليها الزكاة .
فالزكاة تؤخذ من قادرين وترد على محتاجين أما
الضرائب فتؤخذ من قادرين ومحتاجين وترد على قادرين
ومحتاجين .

والتأمين يؤخذ من قادرين ويرد عليهم إذا أصابهم
حادث معين بصرف النظر عن حاجاتهم . أما الزكاة
فتعطى حقاً للمحتاجين بصرف النظر عن مساهمتهم في
الدفع .

والزكاة لها نسب محدودة ومصارف محدودة لحكمة
عند الشارع الحكيم ستبين فيما بعد وليس لنا أن
نتجاوزها إيراداً أو مصروفاً لأنه يتعبد بها في الوجهين .

والشكل الهزيل الذي طلع به علينا منظرون في العصر
الحديث للزكاة فجعلوها أشبه بالضمان الاجتماعي الذي
يبنى على التطوع والإحسان وقد يدفع أولاً يدفع حسب
الميزانية شجع أناساً أن يلزموا الشريعة . بل منهم من
ذهب إلى القول بأن الضريبة هي التطور الصالح للزكاة
من جانب الإيراد، والتأمين هو التطور الصالح لها من
جانب المصروف .

هذا يستلزم منا صبراً في عرض الزكاة وصبراً في
قراءتها وتأملها وضرورة أن يتصدر العمل التأميني
الإسلامي توعية للقائمين عليه والمتفعين به .

وحسبنا في البداية أن نقول إن الدولة لو طبقت
الزكاة بشكلها الحقيقي لما كان على مال الناس فريضة
غيرها في غير الظروف القاهرة ولاستوعبت وزارات

بأكملها لخدمتها . منها وزارة المالية ووزارة الشؤون الاجتماعية ووزارة التأمينات . فإن كان هناك حاجة لخدمات للقادرين فإن الضريبة تقوم بها وهذا مجالها ولكن بطيئة من نفوس الناس عن طريق شورى مجالسهم المنتخبة إلخ .

مفاهيم خاطئة حول الزكاة ودورها :

وبلا شك حين تقرأ لكاتب وجهة نظره في الزكاة فستوافقنا على ضرورة بداية الموضوع بهذه الصفحات ، يقول أحد الكتاب في كتاب له صدر سنة ١٩٧٨ م اسمه نظرات في الدين :

« وأراني — بغير تردد — أنكر مذهب أكثر فقهاء المسلمين — إن صح ظني في هذا الشأن مقررًا أن الزكاة قد صار يقال لها . « ضرائب » وأن إنكار المسلم للضرائب قد صار بمثابة إنكار لأحد أركان الإسلام . ولا يشفع له في ذلك أن حكومات المسلمين كانت من

الغفلة بحيث وضعت للزكاة اسماً مستورداً من أوروبا هو اسم الضرائب ، وأنها — هذه الحكومات — هي التي أدخلت البلبلة في ضمائر المسلمين حين صاروا يرون حسناً ما ليس بالحسن ... وإذا كانت دولة الخلافة لم تفرض أكثر من عشر المال للزكاة فلأنها كانت من الجميع بحيث وقفت بالدين عند الحال التي تركنا عليها النبي عليه السلام . ولو رشد المسلمون أو لو أرشدهم فقهاؤهم لأقروا أن الزكاة المفروضة بالقرآن أضلاً ، متروك مداها للحاكم وأن من حق الحاكم أن لا يقف بهذا المدى عندما كان الأمر عليه أيام النبي » (١) .

ويقول كاتب آخر « وأسلوب الجمعيات الخيرية الذى يقوم على توزيع الصدقات دون رفع مستوى الفقراء انتهى ولم نعد نراه أسلوباً إنسانياً . إننا على العكس نراه أسلوباً « همجياً وحشياً » يحط كرامة الإنسان وقد حل محله الآن أسلوب العمل الاشتراكى

لتحطيم الفقر ذاته ولتحقيق المساواة وإلغاء وجود من يتصدق ومن يتقبل الصدقة . وأن الدعاية المضللة التي ينشرها رجال الدين زاعمين أن الزكاة تغني عن تغيير النظام الاجتماعي ، شارحين الزكاة على أنها صدقة يدفعها الغني في القرية أو المدينة للفقير من أبناء قريته أو مدينته .. هذه الدعاية المضللة لم تعد إنسانية في شيء إنما المطلوب الآن بالاشتراكية هو إغناء الفرد نهائياً عن تلقي الصدقة . إن الغني الرجعي لا يجب أن يرى الفقير قد بسعى عنه ، إنه يريد أن يظل محتاجاً إلى صدقته ، مرتبطاً بوجودها ، حياته متوقفة على مدى إنسانيته ، أما إنسانية الاشتراكية فهي أن يستغني الإنسان عن ذلك الحاجة وإهانة الصدقة» (١) .

ألا يستلزم منا ذلك الانحراف بعض الوقت عند الزكاة حتى لا تختلط الأمور ويظن البعض أن ممارستنا لهذا العمل هو من قبيل الإحلال لا من قبيل الاستثناء .

١ - صحيفة أخبار اليوم المصرية ٥ / ٨ / ١٩٦١ م .

هذا من جهة .

ومن جهة أخرى فإن علينا أن نكون محددين بآدى
ذى بدء ، فإذا كان حديثنا عن الدولة فيجب أن يكون
مطلع البحث والتنفيذ هو الزكاة ، أما إن كان حديثنا عن
عمل شعبى للخروج بالمسلمين من الحرج فإننا نتخذ
كخطوة نحو تأصيل مفاهيم الزكاة وأسلوبها فى النهاية فى
جانب الضرورات والحاجيات للمسلمين ونعمل التأمين
فى جانب التحسينات .

تخلّف الغرب إلى اليوم فى فهم وتطبيق مفهوم الأمن :

لقد وصلت الأتانية ذروتها فى تاريخ بنى الإنسان مع
هذا الغرب الذى يدعى الحضارة ويصف نفسه بالتمدين
انظر إلى قول إدوارد ديفين سنة ١٩١٠ م :

« يعتقد البعض فى ضرر الأثر الاجتماعى للمعونة لأنها
تتعارض إلى حد ما مع الناحية المفيدة فى التطور ، إذ
يفترضون أن ضغط السكان على موارد المعيشة من

وجهة نظر التطور يحول دون بقاء غير الصالح مما يترتب عليه صالح المجتمع . ومعنى هذا أن هؤلاء الذين يعجزون عن أن يعولوا أنفسهم أن يهلكوا بدلاً من أن يصبحوا عالة على غيرهم ، وأنه لا ينبغي التدخل في النتائج الطبيعية للمنافسة وأنه لا يجوز لهؤلاء الضعفاء أن تنالهم المعونة التي ما هي إلا سلب لجزء من أرزاق الأغنياء .

ويرى سبنسر : « الإحسان يتعارض مع قانون الطبيعة الذي يقول ببقاء الأصلح ويفضي بالناس إلى التدهور والانحطاط ، لأنه يساعد على بقاء من يستحق أن ينقرض ، وبذلك أصبح الإحسان والضرائب في كل صورها ظلماً وإفساداً يمكن للطاعنين في السن وضعاف العقول والأجسام من البقاء ، وأضحت الدعوة إلى التعاون باسم محبة الإنسانية ضلالاً مبيناً » (١) .

وهذا الاتجاه الخبيث يبدو في أبشع صورة عند نيتشه الذي أنكر « وجود قيم مطلقة أو معايير ثابتة لا تتغير ،

١ - الإسلام والخدمة الاجتماعية د . فؤاد عبد الله نويره ص ١٣٦ .

ورفض القول بإرجاعها إلى الله ، كما أنكر القول بردها إلى العقل ، فأنكر بالتالي وجود الخير في ذاته ، ورأى أن مرد المعايير إلى الإنسان الذى يتغير بتغير ظروفه وأحواله «^(١) ومضى نيتشه يقول : إن قيم العبيد تتنافى مع قوانين الطبيعة » فإذا كان من الطبيعى أن ينقرض الضعيف ويبقى الأصلح أوجبت قيم العبيد مساعدة الضعيف والمعتوه ، وأقامت المستشفيات من أجلهم ، فإذا كان من الطبيعى أن يرد الإنسان العدوان لمثله ، اقتضت قيم العبيد أن يصبر المظلوم على المكروه لأن احتمال الظلم خير من ارتكابه بل طالبت به بأن يجب من أنزل عليه الظلم . وإذا كان من الطبيعى أن تفترق مراتب الناس دعت قيم العبيد إلى التساوى بينهم »^(٢) .

وكان لا بد أن يظهر رد فعل عنيف لهذه الحياة الشقية ، فكانت النزعة الجماعية الشاذة والحملة العنيفة

١ - الفلسفة الأخلاقية نشأتها وتطورها د . توفيق الطويل

ص ٣٠٨ / ٣٠٩ .

٢ - ص ٣١٣ نفس المصدر .

على التمييز بشتى ألوانه والحقه الطبقي الهادم الذى يحتاج
فى طريقه ما يصلح المجتمع وما يفسده . وسرت هذه
النزعة الشيطانية فى العالم تهدم فى حقد كل كرامة
الإنسان وفطرته ويا حسرة على الناس لم يفيقوا منها
إلا بعد أن أنشبت فيهم مخالبا السامة وأطبقت بوحشيتها
على أعناقهم فما استطاعوا حتى أن يصرخوا .

وبدأ هذا الخطر يهدد الرأسمالية فى عقر دارها .
فأفاقت من سباتها ورفعت غطاء الأفكار العفنة التى
أوقعتها فى خمار لم تفق منه إلا على نزيف وجروح
الكلاب الشيوعية المسعورة . فحاولت أن تعالج مشكلة
التأمين . وروج لها بعض الفنيين من الاقتصاديين الذين
اعتبروها وسيلة لإعادة التوزيع وزيادة الطلب فى اقتصاد
سعى التوزيع ملء بالتضخم .

والخلاصة أن النتيجة التى وصلت إليها أوروبا
 وأمريكا فيما يسمى بالتأمين والتأمينات كانت ذات
دوافع نفعية لا إنسانية . ورغم ذلك لا زالت تقوم فقط

لحساب القادرين . فالتأمين المنظم هو الذى يدفع له قسط أما الضمان الاجتماعى فلا زال تطوعاً غير ملزم فهو تكافل القادرين وإهمال المحتاجين .

هذا هو الصنم الذى يطاف حوله اليوم ، الغرب العلمانى الذى لا يعرف إلا النفع المادى لا يعطى الأمن إلا للقادرين على دفع الأقساط ، والشرق الشيوعى يسرق من العامل دخله باسم الحزب والدولة ولا يرمى إليه إلا النذر اليسير والتمن مدفوع بالقهر والاستبداد المقيت ، والفرق بين النظامين لا يتعدى أن المستغل فى الغرب العلمانى هم المحتكرون والمستغل فى الشرق الشيوعى هم الحاكمون .

فكر إسلامى شاخ :

بين هذا الإفراط والتفريط فى الفكرة والتنفيذ للعقل الإنسانى القاصر عن الإدراك الكامل وسلامة التشريع يقف الإسلام فى شموخ ليلقى على القاصرين الدرس بعد

قرون من التجارب شقت فيها الإنسانية أيما شقاء . في مجتمع حر يقيمه لا قسر فيه ولا إرغام . عادلاً لا فقير فيه ولا محتاج ولا محتكر ولا مرأى . وعلى الضوء الإلهي المنير قام أبو بكر رضي الله عنه بأول ثورة حقيقية لتحرير الناس من الحاجة على أساس الحق لا التفضل وسطر سطوراً في تاريخ الإنسانية يدهش سناها أقزام اليوم .

عن أبي هريرة في رواية الجماعة عدا ابن ماجه « لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر ، وكفر من كفر من العرب فقال عمر .. موجهاً الكلام إلى أبي بكر : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله تعالى ؟ قال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال .. والله لو منعوني — عناقاً كان يؤدونها إلى رسول الله ﷺ .. لقاتلتهم على منعها .. فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق » .

هذه الزكاة حق للفقير في مال الغنى ﴿ وفي أموالهم
حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ ولكن لماذا كانت
حقاً ؟ . ذلك لأن الله سخر النعم التي خلقها للناس
جميعاً ﴿ وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض
جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ﴾ والناس
لا يخلقون شيئاً في هذه الدنيا ولو اجتمعوا له . وكل
الذى يفعلونه أن يضيفوا إلى الشيء منافع ، إما شكلية
بأن يغيروه من خام إلى مصنّع ، أو زمانية بنقله من فصل
إلى فصل ، ومكانية بنقله من بلد إلى بلد . وكان لهذا
التسخير العام حق عام للجميع لا يمنعه تملك شخص له
بعمله أو إرث من قرابته ، وإنما هي ملكية استحقاق .

وبهذا وضع الإسلام صك الحرية الفعلى بأسلوب
عملي له أعظم المعاني ، إنه بذلك يضمن تحرير كل إنسان
من ذل الحاجة الذي يضعف إنسانيته ويهين كرامته ويدل
عزته . ولهذا كان حراً بالمعنى الحقيقي لأن أحداً
لا يستطيع أن يمنع عنه رزقاً يضطره إلى المهانة . وهو
يأخذ ذلك كحق من يأخذ ميراثاً عن أبيه له حق فيه .

إنه حق التسخير العام لمال الله ﴿﴾ وآتوهم من مال الله الذى آتاكم ﴿﴾ .

أليس هنا موقف فخر واعتزاز للمسلمين يجعلهم فى دينهم إذا ما تمسكوا به أكثر الناس تقدماً ومدنية وحضارة ؟ أليس لدينا اليوم علاج الإنسانية جميعاً والنظام العالمى الذى يصلح البشر ويسعدهم ؟ لماذا إذن هذه الهزيمة والجرى وراء عجز البشر وانحرافاتهم ؟ .

الزكاة والمطالب العصرية :

الزكاة جزء من بنية التطبيق الإسلامى الكامل الذى تتكامل حلقاته ويكاد يكون كالساعة التى لا تعمل إذا رفع جزء منها .

وأول مبادئ التكافل هو تحريم سلب الناس وإفقارهم . فلقد حرم الإسلام الربا الذى هو سلب للمال دون عوض إلا استغلال حاجة الناس . وحرم الاحتكار الذى يؤدى إلى قلة الإنتاج ورفع الأسعار

ويدعو إلى جلب السلع ليرزق الله الناس بعضهم من بعض . وحرم الغش الذى يؤدى إلى أخذ المال ظلماً دون وجه حق .

ثم وازن الإسلام موارد الفرد ومصروفاته حين أمره بالاعتدال ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ . سورة الإسراء آية ٢٩ .

واهتم الإسلام بتناسك الأسرة وقيام الرحمة بها على أساس تكافلى سليم . ذلك لأن الأسرة هى لبنة المجتمع ومفرخ الرحمة بين أبنائه . وما لم ينل الطفل حظه منها خرج إلى المجتمع شقياً شرساً لا يرجى منه خير . لهذا جعل للإبن حقاً فى ميراث أبيه وفرض للأب حقاً فى مال ابنه . ولهذا لا تحمل الزكاة لمن يلزم الإنسان نفقتهم » وقد حكى ابن المنذر وصاحب البحر الإجماع على عدم جواز صرف الزكاة إلى الأولاد وكذا سائر الأصول والفصول كما فى البحر فإنه قال مسألة : ولا يجزئ فى أصوله وفصوله مطلقاً إجماعاً . وقد روى مالك أنه يجوز

الصرف على بنى البنين وفيما فوق الجد والجدة وأما غير
الأصول والفصول من القرابة الذين تلزم نفقتهم فذهب
القاسم والهادى والناصر والمؤيد لله ومالك والشافعى إلى
أنه لا يجزىء الصرف إليهم وقال أبو حنيفة وأصحابه
والإمام يحيى يجوز^(١) .

وبعدها تبدأ الزكاة فى القيام بدورها فى تكافل
المجتمع ..

ولم تنته الحلقات بل يمتد الإسلام فى تكافله إلى
الإنسانية بصرف النظر عن اختلاف الدين أو الجنس
ففى صلح الحديبية بلغ النبى ﷺ أن قريشاً نزلت بهم
جائحة فأرسل مع حاطب بن أبى بلتعة خمسمائة دينار
إلى أبى سفيان بن حرب ليشتري بها براً ويوزعه على
فقراء قريش .

بل يمتد إلى الأجيال التالية رأينا ذلك فى تطبيق أمير
المؤمنين عمر لمبدأ عدم توزيع الأرض المفتوحة عنوة على

١ - نيل الأوطار للشوكاني ص ٦ ص ١٤ .

فاتحها كغنائم . وإنما أبقاها بأيدي أصحابها نظير خراج
عملاً بنص الآية ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون
ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ﴾ .

هذا هو دور الزكاة وما يساعدها في تحقيق الأمن
لل فرد والأسرة والمجتمع وللإنسانية وللأجيال . فهل
تكفى الزكاة اليوم ؟

كفاية الزكاة لتحقيق الأمن للمجتمع وللأجيال :

لقد كفانا مؤونة البحث الدكتور أحمد سامى موسى
الكاشف فقال « فى سنين الرخاء التى تلت الحرب
العالمية الثانية ركزت كل من الولايات المتحدة وكندا
على ما يسمى « الاقتصاد الحر » وبالتالى فقد كان هناك
اعتماد كبير على التأمين التجارى الذى تقوم به شركات
التأمين وغيرها ، وقد أثبتت الأيام أن هذا الاعتماد لم يكن
فى محله ، وتشير الدلائل إلى أن أعداداً كبيرة من العاملين
من الطبقات الفقيرة لم تتوفر لهم حماية مناسبة عن طريق
التأمين التجارى ، وربما كان السبب فى ذلك صغر

دخولهم بشكل لا يسمح باستقطاع جزء للمستقبل ،
والبعض أمل ألا يتحقق الخطر وانصرفت عنه شركات
التأمين لارتفاع معدل الخطر ..

أما المواطنون في الاتحاد السوفيتي فلهم الحق أن
يؤمنوا مادياً في شيخوختهم وكذلك في حالة المرض
وحالة فقد القدرة على العمل ، وهذا الحق يجب أن
يكون مؤمناً بواسطة التوسع في التأمينات الاجتماعية
القائمة على نفقة الدولة والمساعدات الطبية للعمال ، على
أن الأمر ربط بمدى الإمكانيات المتاحة وسلم الأفضليات
التي تضعها الخطة في ضوء هذه الإمكانيات ..

ثم نقل لنا تكاليف التأمينات والمساعدات الاجتماعية
كنسبة من الدخل القومي عام ١٩٥٣ — ١٩٥٤ م في
عدة دول :

الدولة	النسبة المئوية
فنلندة	٤٨ , ٣ %
أيرلندة	٢٧ , ٦ %
هولندة	١٢ , ٦ %
سويسرا	٥٥ , ٤ %
المملكة المتحدة	٥٩ , ٥ %
كندا	٣٥ , ٤ %
أمريكا	٣ , ٣ %
بيرو	٩٥ , ١ %
اليابان	٩٢ , ٤ %
استراليا	٧ , ٤ %

ومن هذا الجدول يتضح أن نظاماً أساسياً للتأمينات الاجتماعية على قدر مناسب من الكفاءة يمكن أن يكلف في معظم الأحيان ما يتراوح بين ٣ , ٣ % ، ٢٧ , ٦ % من الدخل ...

والزكاة لا تقل عن ٥ , ٢ % من مجموع ثروة الدولة

وترتفع في بعض الأصناف وتكون ٥ ٪ وبعضها ١٠ ٪
وتصل إلى ٢٠ ٪ من الدخل ونسبة الأموال ، وتزيد على
ضعف الدخل القومي لأنها محسوبة على الثروة
لا الدخل (١) .

وليس لنا كلام بعد أن تحدثت الأرقام ووضح الحق
ولزمت الحجة .. وهذا ليس أمراً يستغرب فقد روى لنا
التاريخ أن الخليفة عمر بن عبد العزيز بعث يحيى بن سعيد
لجمع الزكاة فجباها وطلب فقراء يعطيها لهم فلم يجد من
يأخذها منهم فقد أغنى الله الناس . ويروى أن يحيى ابن
سعيد اشترى رقاباً فأعتقها .

هناك حق في المال سوى الزكاة في الظروف
الاستثنائية :

والذى يسبب الخلط عند الناس عدم تفرقتهم بين
الظروف الاستثنائية والظروف العادية . فإن حدث

١ - المؤتمر العالمى الأول للاقتصاد الإسلامى - بحث الإسلام
والأمن الاقتصادى والاجتماعى ص ١٠ - ٢٤ .

ظرف استثنائي كأزمة اقتصادية أو مجاعة فإن الشارع يتدخل أيضاً بمقاييس استثنائية ، يقول الإمام ابن حزم « عن علي بن أبي طالب قال : إن الله تعالى فرض على الأغنياء في أموالهم بقدر ما يكفي فقراءهم فإن جاعوا أو عروا أو جهدوا فبمنع الأغنياء ، وحق على الله تعالى أن يحاسبهم يوم القيامة ، ويعذبهم عليه ، وعن ابن عمر أنه قال : في مالك حق سوى الزكاة . وعن عائشة أم المؤمنين والحسن بن علي وابن عمر أنهم قالوا كلهم لمن سألهم : إن كنت تسأل في دم موجه أو غرم مفضع أو فقر مدقع — فقد وجب حقلك . وصح عن أبي عبيدة بن الجراح وثلاثمائة من الصحابة رضي الله عنهم أن زادهم فني فأمر أبو عبيدة فجمعوا أزوادهم في مزودين وجعل يقوتهم إياها على السواء » (١) .

ويقول أبو عبيد بن سلام « حدثنا معاذ عن حاتم بن أبي صغيرة عن رباح ... بن عبيدة عن قزعة قال :

قال لى ابن عمر فى مالك حق سوى الزكاة» (١) ولقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى عام المجاعة « لو لم أجد للناس ما يسعهم إلا أن أدخل على أهل كل بيت عدتهم فيقاسموهم أنصاف بطونهم حتى يأتى الله بالحياة فعلت فإنهم لن يهلكوا على أنصاف بطونهم » .

ومن الحالات الطارئة أيضاً زيادة الغنى الفاحش . يقول الله تعالى : ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ والعفو هنا معناه الفضل من الأموال (٢) قال ابن عباس رضى الله عنهما : خذ ما عفا لك من أموالهم وهو الفاضل عن العيال (٣) ونفهم ذلك من قول عمر رضى الله عنه « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لأخذت من فضول أموال الأغنياء فقسمتها على فقراء المهاجرين » (٤) والحد الأدنى والحد الأعلى

١ - الأموال . أبو عبيد ص ٣٥٧ / ٣٥٨ .

٢ - الإتيان فى علوم القرآن ج ٢ ص ٢٤ .

٣ - مدارج السالكين ابن القيم ج ٢ ص ٣٠٥ .

٤ - المحلى لابن حزم ج ٦ ص ٢٢٨ .

يقدره أهل الحل والعقد ولكن المهم أن الزكاة تصل
بالمجتمع إلى حالة من التوازن لا يحدث معها اختلال
إلا في الظروف الاستثنائية كالمجاعة حاجة ، والغنائم
غنى ، ولكن المجاعة أو المغام ليست أحوالاً دائمة .
وشرع الله لا ينصب إلا على الاستمرار ، والظروف
العارضة تنتهي بعد حين ليبقى الأصل لا يحجبه
إلا الضرورة بمقاييسها الشرعية .

فالزكاة كافية إذن لتحقيق الاستقرار الاقتصادي
والتوازن السياسى والتكافل المعاشى ولا يحل بعدها مال
امرىء مسلم إلا بطيبة من نفسه والضرورات تقدر
بقدرها .

والحديث عن الزكاة يطول ولا يكفينا فيه كتاب
ولكننا نتحدث عن التأمين وصلته بالزكاة وما ننبه إليه
أنه من أسمى واجباتنا اليوم أن نوقظ في ضمير المسلمين
أهمية ركن الإسلام الثالث وليس أكثر إيلاماً للنفس من
أن نرى مفكرينا يلهثون وراء عالم يتخبط اجتماعياً

وسياسياً واقتصادياً ويشقى بعقله وقوانينه ثم يصل به المطاف وهو يتخبط إلى علاج لاقتصاده المترنح — قريب من الزكاة فيدعو إلى ضرائب على الثروة لا على الدخل حددها بـ ٢ , ٥ ٪ حتى يعالج اختلاله السياسى وفى مقدمة من نادى بذلك حزب العمال البريطانى الذى يطالب بفرض ضريبة على رؤوس الأموال ، وها نحن نقلنا إحصاءات التأمينات الاجتماعية تنطق على كفاية وروعة الزكاة كأداة للتكافل المعاشى للمجتمع .

نظام عالمى جديد

تبحث عنه البشرية

تكلمنا عن صلة التأمين بالعمود الفقرى للاقتصاد الإسلامى وهو الزكاة ، وحذرنا فى بداية ذلك المقال من خطر الاندفاع وراء تصحيح التأمين دون رؤية واضحة للحرب المشبوبة على الإسلام والتى تريد أن تخرجه عن مساره بدهاء ، والصورة فى دراستنا هذه هى : الإحلال

كما تبيناه من الإعداد للضرائب والتأمين كبديل للزكاة من ناحية المورد والمصرف ، لهذا لم يكن من العيب أن نتحدث عن ذلك بإيجاز .

ولقد بينا أن الزكاة كافية لتغطية الشق الأعظم من الحاجة داخل المجتمع من واقع الإحصاءات ، ونهنا إلى خطورة التهوين من أمر الزكاة ، سواء بتقديمها على أنها شخصية تتعامل في نطاق فردى ، أو تقديمها في قوانين على أنها صورة من نظام الضمان الاجتماعى كما عهدناه محدود الميزانية اختياري الإنفاق فهو أشبه بالتبرع ، وقلنا إننا لو قدرنا الزكاة حق قدرها لأمكنها أن تستوعب وزارات بأكملها منها وزارة الشؤون الاجتماعية والتأمينات الاجتماعية ووزارة المالية .. هذا إذا تكاملت حصيلتها وهى حق المال سواء وجد في يد فرد أم دولة سواء كان قطاعاً خاصاً أم عاماً .

والدارس المتأمل لاقتصاد الغرب يجده قد طحن بالاحتكار والأزمات وأعتل بالتضخم والاحتكار

واستشرى فيه الصراع بين أغنياء متخمون وفقراء لا يجدون حتى العمل ، ولم تمتد فيه مظلة التأمينات الاجتماعية إلا على من يقدر على قسط التأمين .

وشاهدنا الاشتراكية كيف ساء حالها بالطغيان ، وقتل الحوافز وسوء استخدام الموارد حين فقدت التميز وحق التملك والتنافس الحر ، فأصبح إنتاجها علامة على سوء النوع ، ومجتمعها وصمة عار بما فيه من استبداد الحاكمين وذل المحكومين .

ويقف الإسلام شاخاً حين يبيح الملكية ولكنه ينقيها من الربا والاحتكار والغش ، ثم يفرض عليها حقاً لمن استخلف فيها وهو الزكاة ، وهى تمنع الاكتناز وتطهر الاقتصاد من الآفات ثم هى تعيد التوازن السياسى بين فئات المجتمع بالأخذ من الأغنياء إلى الفقراء ، ثم تضع قاعدة الأمن والتكافل كحق دون مقابل للفقراء والمساكين والغارمين .

ليس إذن حديثنا عن الزكاة ، الفريضة الثالثة ، وركن

الإسلام من منطلق حماس ، أو بدافع تعصب ، ولكن يقيناً ينطق به علم ، وثقة يشهد لها واقع أن الله : أحسن حكماً لقوم يوقنون ، وهنا نحمد الله على النعمة التي أنعم بها علينا وهي الإسلام ، ونزيد ثقة واعتزازاً بدين الله ، لا نلهث وراء واقع الغرب بل نقدم له الأمل المشرق الذي يكفل له : التوازن الاقتصادي والسياسي والاجتماعي .

وحتى تتحدد الصلة بين الزكاة والتأمين علينا أن نتعرف القطاع الذي تغطيه الزكاة في مجتمع مسلم ، إن الغرض من التشريع في الإسلام هو تحقيق الخير للناس في الدنيا والآخرة فيجلب لهم المنافع ويدفع عنهم المضار لتحقيق المقاصد الضرورية والمقاصد الحاجية والمقاصد التحسينية^(١) .

حد الضرورة وحد الحاجة :

وحد الضرورة هو ما لا يمكن أن تقوم بدونه

١ - أصول التشريع الإسلامي على حسب الله ص ٨٨ .

الحياة ، أما حد الحاجة فهو ما لا تحتمل الحياة بدونه
إلا بمشقة ، ومهمة الزكاة هو تغطية مطالب المحتاجين في
المجتمع .

والحاجة إحساس مادي بالحرمان وهي بهذا متعددة
متنوعة فمنها الحاجات الأولية أى اللازمة للمحافظة على
كيان الإنسان وحياته كالمأكل والمشرب والحاجات
الفسيولوجية التى ترجع للجسم كالملبس والسكن
والزواج والعلاج .. إلخ .

والحاجة بهذه الصورة فكرة تخضع فى تكوينها
للمطالب الحيوية والظروف الاقتصادية للجماعة ، ولقد
سبق أن حددتها الفقهاء قديماً بدور السكنى وثياب البذلة
وأثاث المنزل وسلاح الاستعمال ودواب الركوب
وكتب الفقهاء وآلات المحترفين وغير ذلك مما لا بد منه
للمعاش (١) .

وفى المحلى « قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

١ - الاختيار لتعليل المختار ص ١٣١ .

« إذا أعطيتُم فأغنوا » يعنى من الصدقة ، ولا نعلم لهذا القول خلافاً من أحد من الصحابة . روينا عن الحسن : أنه يعطى من الصدقة الواجبة من له الدار والخادم إذا كان محتاجاً وعن إبراهيم نحو ذلك ؟ وعن سعيد بن جبير : يعطى منها من له الفرس والدار والخادم ، وعن مقاتل بن حيان : يعطى من له العطاء من الديوان وله الفرس» (١) .

الحاجات الأساسية للإنسان كما حددها القرآن الكريم :

ونستطيع أن نقول اليوم إن حد الحاجة يرتبط بالمستوى الصحى الضرورى لحياة الإنسان مضافاً إليه ترفيه محدد بطاقة الدخل القومى ومقرر بمعرفة أهل الحل والعقد ، وهو يختلف من عصر إلى عصر ، ومن حال إلى حال ، إلا أننا نستطيع القول أن هناك حاجات أساسية حددها القرآن الكريم فى قوله تعالى : ﴿ إن لك

ألا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظماً فيها
ولا تضحى ﴿ فتكون الأكل واللبس والشرب والمأوى
حيث الجوع هو على حد تعبير ابن كثير ذل البطن
والعرى ذل الظاهر والظماً حر البطن والضحى حر
الظاهر . يقول رسول الله ﷺ « ليس لابن آدم حق في
سوى هذه الخصال : بيتاً يسكنه وثوباً يوارى عورته
وجلف الخبز والماء » . رواه الترمذى وقال حديث
صحيح ، يدخل في اللباس الزواج يقول تعالى : ﴿ هن
لباس لكم وأنتم لباس لهن » .

يقول ابن حزم « وفرض على الأغنياء من كل بلد أن
يقوموا بفقرائهم ويجبرهم السلطان على ذلك ، إن لم تقم
الزكوات بهم ، ولا في سائر أموال المسلمين بهم ، فيقام
لهم بما يأكلون من القوت الذى لا بد منه ، ومن اللباس
للشتاء والصيف بمثل ذلك ، وبمسكن يكتفون من المطر
والصيف والشمس وعيون المارة » (١) .

١ - المحلى ابن حزم ج ٦ ص ٢٢٤ .

نصيب الغارمين في الزكاة :

ومن مصارف الزكاة سهم للغارمين ولنا عنده وقفة وتفسير كلمة الغارمين فيما رواه الطبري عن مجاهد : من احترق بيته أو يصيبه السيل فيذهب متاعه ويدان على عياله فهذا من الغارمين . ج ١ ص ١١٤ ، وقال القرطبي : ويعطى منها « من له مال وعليه دين محيط به ما يقضى به دينه فإن لم يكن له مال وعليه دين فهو فقير غارم فيعطى بالوصفين » . وكان عمر بن عبد العزيز يقول لرجاله في الأمصار : « اقضوا عن الغارمين » فكتب إليه بعضهم : إنا نجد للرجل مسكناً وخادماً وفرساً وأثاثاً ، فكتب إليهم عمر : « نعم فاقضوا عنه فإنه غارم » ، وذهب الإمام الشافعي وأصحابه والإمام أحمد أن من تحمل حمالات أى يستدين مالاً ليصلح خصاماً يدخل في الغارمين وإن كان غنياً . « البحر المحيط ج ٥ ص ٦٠ » (١) .

١ - منير الإسلام شعبان ١٣٩٣ هـ ، التأمين وموقف الشريعة الإسلامية منه ، دكتور محمد الدسوقي .

وبهذا مما تغطيه الزكاة في سهم الغارمين :

١ - من دفع ديناً ليطفىء فتنة في مجتمعه أو يصلح خصاماً .

٢ - من اجتاحت ماله جائحة كحريق أو غرق أو تلف فيعطى حتى يستقل بقوام معيشته .

٣ - من أصابته فاقة بشهادة ثلاثة من عقلاء قومه حتى يستقل بقوام معيشته .

روى الإمام مسلم عن قبيصة بن مخارق الهلالي قال :
تحملت حمالة فأتيت رسول الله ﷺ أسأله فيها ، فقال :
أقم حتى تأتين الصدقة فإذا نعينك عليها أو نحملها عنك
فإن المسألة لا تحل إلا لثلاث : رجل تحمل حمالة من قوم
فيسأل حتى يؤديها ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة
فاجتاحت ماله فيسأل حتى يصيب قواماً من عيش
أو قال سداداً من عيش ثم يمسك ، ورجل أصابته فاقة
حتى يشهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه أن قد
أصابته فاقة وإن قد حلت به المسألة فيسأل حتى يصيب

قواماً من عيش أو سداداً من عيش ثم يمسك وما سوى ذلك من المسائل سحتاً يأكله يا قبيصة سحتاً ، والزكاة لا تعطى لغنى أو قوى مكتسب ، قال رسول الله ﷺ « لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى » رواه أحمد والطبراني .

جوهر التكافل في الإسلام :

إن جوهر النظام الأساسي في التكافل يقوم على الحق دون مقابل في سداد الحاجة بناء على التسخير الشامل لما خلق الله في الكون دون جهد من الناس فليس للملكية الاستخلاف أن تحجبه ، وهو الجوهر في أخذ الزكاة وردّها للمحتاجين فقراء كانوا أم غارمين ، وهذا هو النظام العالمي الجديد الذي تبحث عنه البشرية وواجبنا أن نهديها إليه .

وفي إمكاننا بيسر انطلاقاً من هذه القاعدة استيعاب وتصحيح نظم التأمينات الاجتماعية والتأمين على الحياة ،

وتأمين الإصابة في العمل ، أو حوادث السيارات
— وهنا نغطي القطاع الأكبر من مقاصد الشريعة في
كفالة الضرورات والحاجيات عن طريق نظام الزكاة .

وهنا نقطة الافتراق بين الزكاة والتأمين ، ولكن إذا
كانت الزكاة تكفل حدى الضرورة والحاجة فأين مكان
التأمين ؟ هنا يأتي دور المقاصد التحسينية .

والتحسينى هو ما تقتضيه المروءة والآداب ، وإذا
فقد لا يحتل نظام الحياة كالضرورى أو ينال الناس الحرج
كالحاجى ، وهو هنا الإنفاق لرفع مستوى المعيشة
للناس ، وهنا يأتي دور التأمين كبناء يساهم فى الاستقرار
الاقتصادى للفرد فى مطالب تحسينه .

* * *

الفصل السادس

ترشيد عقد التأمين

قلنا إن التأمين لا يصلح في نظام إسلامي إلا بين قادرين وقادرين على أساس أن يبدأ مشروعاً استثمارياً وينتهي من التأمين تبرعاً وابتداءً علينا أن نناقش مسائل لا أرى أنها تثير أى مشاكل إذا ما أجرى فيها تعديل خفيف .

أ - التأمين على الأشخاص :

وسيشمل في تقسيمنا التأمينات الاجتماعية وتأمين الإصابة سواء من عمل أو سيارة مما يسبب العجز عن العمل .

١ - التأمينات الاجتماعية :

وإذا لم يتيسر تطبيق الزكاة بسرعة فإنه من الممكن أن يكون هذا العقد صحيحاً إذا لم يدفع العامل أى حصة . ذلك لأن ذلك سيكون تبرعاً من صاحب العمل في الأقساط وهو طرف والحكومة في التعويض وهى طرف آخر ، والعامل الذى يأخذ التعويض كطرف ثالث .

فالمبادلة هنا تمت بين ثلاثة أطراف المتبرع فيها غير المستفيد . وهذا هو الأقرب للعدالة حيث أن دفع العامل لهذه التكاليف غالباً ما ينعكس في زيادة في أجره بقدر القسط المدفوع وهو أمر شكلى . ثم إن هذا العقد بهذه الصورة يقوم على الحق لا الاشتراك ويسمح بتوسيع قاعدته كما أنه يستوعب القطاع الأعظم من التأمين على الحياة .

وهنا لن نقع في الربا لأنها لن تكون مبادلة نقد بنقد . ويكون عقداً تبرعياً من صاحب العمل والحكومة . ويمكن أن يكون ادخاراً استثمارياً يعطى لصاحبه مع

الأرباح أو الخسائر مع تجنب جزء من الأرباح تبرعاً
للمحتاجين .

٢ - تأمين إصابة العمل وحوادث السيارات :

والعقد في هذه الحالة له ثلاثة أطراف دافع القسط
ودافع التعويض والمستفيد .

والمستفيد هنا لا يبادل مالياً بمال وإنما يحصل على
تعويض كتبرع من الدولة أو شركة التأمين . والدولة
أو شركة التأمين تساهم في هذا التعويض مع مساهمة
المستعمل للسيارة .

وهنا يستحسن أن توكل هذه المهمة مهمة المعاشات
والتعويض للإصابات للدولة بوصفها الراعية لمصالح
أبنائها والمواسية لجراحهم والمساعدة في تخفيف
مصائبهم .

ب - التأمين على الأضرار :

بقيت الأنواع الأخرى من التأمينات التي يقوم بها

التأمين التجاري والتبادلي ، وابتداء لا نستبعد ما يسمى بالتأمين على الحياة إذا أراد صاحبه تحسين وضعه بما يزيد عن التأمينات الاجتماعية وما تعطيه من معاش . فإذا كان يباح التأمين على الماشية عند بعض من يحرم التأمين على الحياة فإن الأضرار التي تقع على الورثة ومنهم الصغار والضعاف أكبر من الأضرار التي تقع على صاحب القطيع . ولم أجد وجهاً لمن أباح التأمين التجاري واستثنى منه التأمين على الحياة . والقول بعدم معرفة مدى الضرر فإنني لا أستطيع أن أنكر أن هناك ضرراً يحصل على الأسرة بفقد عائلها ، أما إن كان لا يأخذ في اعتباره الحاجة وقدرها في الأسرة فإن أي فرع من التأمين التجاري لم يعتبرها ولو كان اعتبرها لتغير الحال كما بينا في العرض السابق .

ومن العقود السابقة نستطيع أن نأخذ شكلاً للتأمين منها كما يلي :

أ - عقد تبرع :

وذلك بأن تكون الأقساط المدفوعة لهذا النوع من التأمين تبرعاً لا ينتظر صاحبها ردها أو الاستفادة منها أو الربح من استثمارها .

وتستخدم هذه الأموال وأرباحها في موازنة الغارمين المحتاجين لهذه المعونة ولأعضائها الأولية في هذه الرعاية .

فإذا كثر الفائض فإنه يستخدم في موازنة الغارمين ومن أصابته جائحة من المسلمين القريين من هذه المؤسسة أسوة بلا مركزية الزكاة التي تبدأ التوزيع من أقرب مكان لها .

وهنا لا بد أن ينتفى عنصر الإلزام بالقسط والإلزام بالتعويض الذي أظهر عيباً جذرياً في التأمين التبادلي وأخرجه من التبرع إلى المعاوضة التي ظهر فيها الربا .

إن الموقف أساسه التعاون لا مقارنة الأقساط بمقدار

التعويض . ولهذا فإن التعويض لا يكون محدداً وإنما يقدره رجال يعهد إليهم بدراسة الحالات بالقرائن والدلالات .

ب - المعاوضة غير المالية :

وتقوم فكرتها أساساً على مد المشترك بقرض حسن فيما يزيد على ما دفع من اشتراكات ويسدد الباقي في أقساط حتى يستنفد مقدار التعويض .

ومن الممكن استثمار أموال هذه الشركة على أن يخصم من الربح المصاريف الإدارية . ويستخدم الباقي في تكوين صندوق إغاثة يعان به من لا يستطيع أن يسدد القرض أو الديون المعدومة فتتنازل المؤسسة له عن الباقي تبرعاً .

وإذا لم يحدث أى حادث فإن لصاحب الأقساط أن يسترد بعد فترة معينة أو إذا أراد الانسحاب مقدار ما دفع من الأقساط .

ج - عقد مشاركة :

الخطأ الأساسي في التأمين التجارى هو في أن التأمين تبرع انتهى ، استثمار ومعاوضة . وهنا ظهر الربا في الفرق بين القسط والتعويض . ولو قلبت المعادلة بحيث يبدأ المستفيدون مشاركة استثمارية يتبرع من أرباحها للتأمين لما كان فيه حرج لا في توزيع الفائض ولا في التأمين .

وفي ظل هذا النظام يصبح المستثمرون وهم المساهمون هم المستفيدون بمنحة التأمين التي تقدمها الشركة من أموالهم وأرباحهم فليس هنا طرف ثالث .

ولقد جاء في المدونة « قلت : أرأيت المتقارضين يشترطان عند معاملتهما ثلث الربح للمساكين ، أيجوز ذلك ؟ قال : نعم — قلت ؟ فهل يرجعان فيما جعلاً من ذلك ؟ قال : لا ، وليس يقضى بذلك عليهما ، ولا أحب لهما فيما بينهما وبين الله تعالى أن يرجعا فيما جعلاً » مالك بن أنس المدونة الكبرى ج ١٢ ص ٩٠ .

ويمكن أن يتم التأمين بأحد الطرق الآتية :

١ - التسديد من الربح المحقق وتحت حساب الربح لكل فرد .

٢ - تكوين احتياطي بحجز نسبة معينة من الربح لصندوق الإغاثة .

٣ - التبرع بالربح لتكوين صندوق الإغاثة أو بجزء منه .

وصندوق الإغاثة هنا ليس كصندوق التأمين التابع للعاملين بأى شركة استقطاعاً لجزء من مرتباتهم . وإنما هو حصيلة مساهمة استثمارية تهدف إلى إيجاد مورد للتأمين لأعضائها المساهمين ممن هم فى حاجة إلى هذا التأمين .

يمكن أن نبدأ هذا التأمين بما يلى :

١ - تأمين السيارات :

وذلك باستثمار المساهمة الاستثمارية لمجموعة المتفعين بالتأمين على سياراتهم فى مشاريع تتصل بإصلاح

السيارات « سمكرة — دوكو — إصلاح — ميكانيكى — إصلاح كهربائى — قطع غيار » وتقوم أساساً لخدمة المساهمين وتستطيع القيام بخدمة الآخرين نظير أجر يمثل ربحاً . وقد تبرع المؤسسة بكل قيمة الإصلاح لأعضائها أو بجزء منه للجميع .

وهنا تكون المبادلة قائمة بين نقد ومنفعة . وحتى المنفعة مقدمة تبرعاً من حصيلة الأرباح برضاء المساهمين . ومن المستحسن أن تكون المساهمة بنسبة على استرداد قيمة السيارة من حساب استهلاكها وذلك بأن يكون القسط للإصلاح والاستعاضة .

٢ — تأمين أسرى :

وذلك باستثمار المساهمة الاستثمارية لمجموعة المتفعين بالتأمين الصحى أو العمرى فى « عيادات — صيدليات — مستشفيات ... » وتقوم أساساً لخدمة المساهمين ويمكن القيام بالعمل مع آخرين بالأجر ويتحقق ربحاً . وخدمة المساهمين منها التأمين الصحى ،

ومنها التأمين على الحياة على أن يرد المساهمة وأرباحها لأصحابها إن لم تحدث له الوفاة .

٣ - تأمين بضائع :

وذلك عن طريق مساهمة دورية ممن ينتفعون به بصفة دورية وفي حدود مبلغ محدد ويمكن استثمارها في خدمات النقل « وسائل نقل - سفن - خدمات - تجارة خارجية ... » وتقوم أساساً بخدمة المساهمين وتمتد لآخرين بالأجر . وفي هذه الحالة يتسع مفهوم الخدمة إلى ضمان توصيل البضاعة إلى أصحابها بقيام الشركة بالعمل بالأجر في نقلها واستيرادها .

مزايا الاستثمار للتأمين :

هناك عدة مزايا لهذا الأسلوب من التأمين :

١ - البلاد الإسلامية وقد نقلت النموذج الغربي نجد قوانينها تخلو من النص على التأمين التبادلي ونصت على أن

أعمال البنوك والاستثمار والتأمين لا يجوز أن تقوم بها إلا شركات مساهمة .

٢ - هذا الأسلوب مناسب للنشاط المتزايد لأعمال الاستثمار والتجارة وما يترتب عليها من التزامات ومخاطر .

٣ - أن الروح العامة للمؤمنين تنزع نحو الموازنة بين الربح من التعويض والخسارة من التأمين فهي نزعة استثمارية وهذا النوع سيجد إقبالاً من ذوى هذه الميول .

٤ - الهيكل الفنى والتنظيمى لا يختلف فى شىء عن التأمين التجارى ولهذا ستتوفر له الخبرة الشخصية والمالية والتنظيمية ، ولهذا لا يمكن القول أنه يخسر والتأمين التجارى يربح لأن كل ما حدث هو التصحيح لصورة العقد حتى لا يتحول إلى عقد استغلالى من الشركات المساهمة وحتى يكون التأمين تبرعاً من استثمار رابح لا تجارة بالتأمين .

٥ - أن كون المستفيدين هم المساهمون يحد من

عنصر التقليل من الخدمة لصالح الربح لأن الربح هو الذى يأخذ الخدمة فالمصلحة واحدة .

٦ - نظراً لأن المستأمن هو صاحب المصلحة الاستثمارية فلن يجد ما يدفعه إلى تعمد الخطأ أو الكسل وإهمال الصيانة والاحتياط مطمئناً إلى تغطية التأمين لأنه الذى يدفع ثمن خطئه من ربحه .

٧ - سيتحرر هذا التأمين من كل ألوان أكل المال بالباطل التى سبق أن ذكرناها والتى تعتبر لازمة من لوازم التأمين التجارى .

٨ - بلا شك سيجد هذا التأمين ميزة كبرى فى البنوك الإسلامية وشركاؤها كقاعدة لتطبيق هذا النوع من التأمين على أنشطتها المختلفة .

٩ - ممكن لهذا النوع من التأمين أن يدخل شريكاً مع أى نشاط استثمارى آخر بالمشاركة وتفصل حصص الأرباح ويجنب منها الجزء الخاص به للتأمين وهذه المشاركة - تستخدم على أقل كدفعة أولى لعمل الشركة

بديلاً عن المطلوب من رأس مال كحصة تأسيس وبداية عمل .

١٠ — من الممكن تحديد المساهمة بين التأمين فتكون نسبة الملكية بديلاً عن الأسهم تتداول بيعاً وشراء .

وهي بذلك تكون رأس مال متزايد يزيد بدفع الأقساط فتزيد حصتها وقيمتها .

ورأس المال بذلك يكون رأس مال مفتوح قابل لخروج مساهمين ودخول غيرهم .

وإذا احتاجت الشركة إلى رأس مال تأسيس فلا مانع من الدخول مع رأس مال آخر في مضاربة استثمارية على أن يقسم الربح وفق نسبة رأس المال ويعود ربح المؤمنين إليهم ويحصل المستثمرون على أرباحهم .

ومن أهم مقومات نجاح مثل هذا المشروع هو الكفاءة الاستثمارية بحيث يرتب استثمار السيولة المطلوبة لمواجهة متطلبات التأمين . بحيث يكون لها خطوطاً

دفاعية اعتباراً من السيولة البحتة إلى الاستثمار قصير الأجل فمتوسط الأجل .

وتأخذ هذه الشركات شكل الشركات المساهمة التي تتحدد المسؤولية فيها بمقدار رأس المال ولا تمتد كما في شركات التضامن إلى المال الخاص بالشريك .

وذلك لسيولة المشتركين في التأمين وتحركهم بين الدخول للشركة والخروج منها ، بالإضافة إلى الصعوبات التنظيمية والإدارية لتحصيل ما هو أكثر من السهم الممثل للقسط . وإحساس الناس بثقل الزيادة مهما كانت بسيطة . والحقيقة أن جمعيات التأمين التبادلي الكبيرة في العالم وإن اشترطت شرط الاشتراك الإضافي لمواجهة الخسائر فهي لم تطبق هذا الشرط على الإطلاق .

ولا مانع من أن يكون رأس مال الشركة قابلاً للتغيير أو الزيادة بخروج شركاء قدامى ودخول شركاء جدد وهناك تشريعات أباحت تأسيس هذا النوع من الشركات . وللشركة الحق في اشتراط مسؤوليتهم لفترة

بعد انسحابهم أو يقيده بموافقة مجلس الإدارة أو قبل
الانسحاب بمدة زمنية يلزم الإخطار عنه (١) ..

وعلى العموم كل هذه التفصيلات قابلة للتغيير
والزيادة في حدود الشكل السابق . والممارسة كفيلة
بإظهار المسائل التي تحتاج لمناقشة والتفاصيل التي تحتاج
لبحث .

تصحيح التأمين التبادلي :

والتأمين التبادلي ذو الحصص البحتة يشبه تماماً نظام
العواقل، ونظام العواقل يقوم على أنه إذا جنى أحد جناية
قتل عمد بحيث يكون عليه دية توزع على أفراد عائلة
الذين يحصل بينهم التناصر عادة .

وعقل الشخص هم أهله وعشيرته من الرجال البالغين
وكل من يتناصر بهم وقد أقر الإسلام هذا النظام وجعل
علة التزام العاقلة هي التعاون على البر .

١ - المصدر السابق د . غريب الجمال ص ١٧٨ .

أما التأمين التبادلي ذو الأقساط المقدمة فإنه شبيه بنظام الموالاة وقد أجمع العلماء على أن من أعتق عبده عن نفسه فإن ولاءه له من أنه يرثه إذا لم يكن له وارث وأنه عصبه إذا كان هنالك ورثة لا يحظون بالمال .

فما قالوا إن الولاء للمعتق عن نفسه فلما ثبت من قوله عليه السلام في حديث بريده « إن الولاء لمن أعتق »^(١) .

ولكننا هنا نصحح هذا التأمين لأن له صفة تكافلية من جهة ومن جهة أخرى لم نخرج عن اعتقادنا بأنه إذا كان الأصل الإباحة فليس لنا أن نقيس كل عقد مستحدث على عقد قديم .

ويلزم لاعتباره عقد تبرع ألا يوزع فائض وإنما يستخدم في توسيع قاعدة التكافل ليشمل غير القادر على دفع القسط .

١ — بداية المجتهد ونهاية المقتصد ح ٣ ص ٣٠٣ / ٣٠٤ ابن رشد .

وفي العواقب كل من يشترك معرض للوقوع في خطر القتل وقد يكون ما عوض أكثر مما دفع .
وفي الموالاة قد يكون الميراث أكثر أو أقل من التعويض عن القتل الخطأ .

وقد استثنى الشارع هذين النظامين من التماثل لقيام العقد فيهما على التبرع وبالمثل فإن نظام التأمين بالحصص الثابتة والأقساط المقدمة دون توزيع قياساً عليهما .

ومن الممكن أن تقوم مؤسسة للتأمين لها الأشكال السابقة كلها بدءاً من تحصيل الزكاة إلى التبرع إلى المعاوضة غير المالية حتى المشاركة . وتقوم بالخدمة في ميدان المقاصد الحاجية والضرورية جنباً إلى جنب بجانب تحقيق المقاصد التحسينية .

إعادة التأمين :

حين نناقش قضية التأمين مناقشة موضوعية نجد الفنين وقد التفوا حول حلقتين لا يريدان حتى مجرد

مناقشتها ولا يسمحان بالاعتراض عليها وهما
الاكتوارية وإعادة التأمين .

وعلم الله أن هذين العنصرين نشأ ابتداء من جنوح
العصر نحو الكسب غير العادل وتأمين دخل دون مخاطرة
أى تحويل الربح والخسارة إلى عائد ثابت كالربا . والأمر
يحتاج منا إلى وقفة

١ - فقد سبق أن فرقنا بين معالجة النظام الكلى
للتأمين وبين القيام بعمل شعبى . ذلك لأن تغيير النظام
الكلى للدولة يحتاج إلى نظرة موضوعية لإعادة التأمين
خصوصاً من الأخطار الكبيرة . ولكن الأمر يصبح ممكناً
حله دون الدخول فى المحاذير . وذلك لتعدد الوحدات
التأمينية مما يسمح بإقامة إعادة تأمين على أساس
إسلامى . ولكن المشكلة تصبح قائمة بالنسبة للعمل
الشعبى .

٢ - بلا شك أن إعادة التأمين له أهمية قصوى فى
شركات التأمين التجارى ذلك لأن هنا طرف آخر هو
المساهمون غير المستأمنين . ولا بد أن يؤمن نفسه، أى

نظام المساهمين أو التأمين التجارى قبل تعويضات الخطر
والتزاماته قبل المستأمنين .

فالتأمين فى قطاع الحاجة تتوزع مخاطره على قاعدة
المؤمنين الوسطية فى غيبة نظام الزكاة . ويكفى أن نعرف
أن هناك شركات لا تقيد التأمين على البوالص التى تقل
عن ٦٠.٠٠٠ ستين ألف جنيه . أما التأمين على السفن
والطائرات وآبار البترول فهذا ليس فى طبيعته ضرورة
ملحة للتجربة الإسلامية بل حتى للدولة وإلا لزمها أن
تؤمن على سكك حد يدها ومصارفها ... إلخ وهذا أمر
مستحيل وغير ممكن .

ويتطور ونمو شركات تأمين إسلامية تيسر إعادة
التأمين على مبالغ أكبر من قطاع عريض من الشركات
والمؤسسات الإسلامية ، وهنا تتوفر إمكانية أخرى
لإعادة التأمين على أساس إسلامى فى قطاع التأمين من
أجل الأمن ، ولكن الأمر يصبح أقل إلحاحاً إذا
استبعدنا المساهمين وأصبح المؤمنون هم المستأمنون حيث

هم أصحاب المصلحة المتحملين للنتائج ربحاً
أو خسارة .

٣ - وهذا يلزمنا في بداية العمل الشعبي الذي نريد
منه نموذجاً ناجحاً يشهد الحق ويشجع الأنظمة على
ممارسته أن يبدأ في وحدات متدرجة وعلى هيئة حتى
يتسع بالقدر الذي يسمح له بالدخول في التأمينات
الأكثر خطراً ويكون بإمكانه بعد اتساعه أن يقيم إعادة
تأمين على أساس إسلامي ، ولا نضطر في أول مرحلة
إلى الترخيص في التعامل مع شركات أجنبية في إعادة
التأمين لا تلتزم بالمحرم عندنا .

ولكن السؤال طرح بالاتساع الكبير الموجود في
البنوك الإسلامية ومدى المخاطر التي تتعرض لها هي
وعملائها . وإلى أن تقدر هذه المخاطر وعملاً إذا كنا
نستطيع بالبداية الإسلامية الخالصة أن نستوعبها أم أن
الأمر يحتاج إلى إعادة تأمين مع شركات أجنبية يبقى
ضرورة دراسة لأسلوب من التعامل مع هذه الشركات
الأجنبية بأسلوب لا يتعارض مع ديننا . ولازلت مصراً

على أن هذا الأمر يتطلب الحذر الشديد والدراسة العميقة
لنظم التأمين التبادلي الأوروبي الآن وكذلك إعادة التأمين
على أساسه ذلك لاقتربه في الصورة مع التأمين التجاري
كما سبق أن ذكرنا .

خاتمة :

كل ما أرجوه من هذا البحث هو عبور الشقة بين
أساتذتنا المفكرين في موضوع التأمين . وذلك باللقاء
على أصول في الفكر والعمل . خصوصاً وقد وجدنا من
الدراسة الفقهية أن جزءاً من الاعتراضات يمكن تجنبه في
عقد التأمين وجزءاً يمكن الخلاف عليه، وآفة لا بد من
الاتفاق على حرمتها ومن التكاليف للتخلص منها .

هذا وقد عرضت ركن الزكاة ولا أظن أن أحداً ينكر
دورها الأصيل في الهيكل الاجتماعي والسياسي
والاقتصادي للأمة . وقارنت حصيلتها بأكثر الدول
تقدماً مادياً . وعلمنا أنها لا زالت أسبق وأروع عن كل
معارف العالم من تكافل أو رعاية ﴿ وما عند الله خير

وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴿ الشورى ٣٦

وقد رأينا أن النظرية الاقتصادية للتأمين وهى الحاجة والأمن هى نفسها النظرية الفقهية التى تقسم المقاصد إلى ضرورية وحاجية وتحسينية .

وأخيراً قدمنا أشكال العقود وشروطها كما فهمناها من الكتاب والسنة وكتب الفقه ووضعنا للتأمين على أساسها ثلاثة نماذج تحرره من آفة الربا وتعيده إلى هدف التعاون الذى افتقده .

وقد سمحت لنفسى أن أقدم أفكاراً جديدة سواء فى عرض المناقشات الفقهية أو فى تقدير دور الزكاة أو فى تقسيم التأمين وأهدافه أو فى أشكال العقود ..

... ولكن ما يطمئنى أنها ستعرض على أساتذتنا ولهذا فإن التجاوز ممكن أن يستدرك .

ولكن كل ما نريده أن يكون واضحاً فى أذهان العاملين فى هذا الحقل هو أنه لمصلحة المسلمين وأكثر من

ذلك لمصلحة الإنسانية جميعاً أن نحرر التأمين من الحرام
وهو الربا وأن نرشد به إلى الحلال وهو الزكاة . يقيناً وثقة
بقول الله تعالى :

﴿ وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو
عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك
هم المضعفون ﴾ صدق الله العظيم .

ولهذا لا بد أن نتحرك من التأمين إلى الزكاة . فتأمين
الأشخاص لا بد أن يقوم على الحق لا الاشتراك في
التأمينات الاجتماعية وتأمين الإصابة . وبهذا يقترب من
مصرف التعويض في التأمين إلى مصرف الفقراء
والمساكين في الزكاة . وتأمين الضرر لا بد أن يقوم على
التبرع والتعاون لا المعاوضة المالية والمشاحنة — وبهذا
يقترّب من مصرف الغارمين في الزكاة .

وهنا نستطيع أن نحقق للمجتمع كفالة الضروريات
والحاجيات ، وتبقى المقاصد التحسينية بين القادرين في
تأمين الأشخاص والأضرار حقلاً للتأمين النقي من الربا .

وهنا نستطيع ترشيد التأمين المعاصر من نوازع المادية إلى آفاق المرحمة ونعبر الهزيمة الفكرية إلى الثقة بنعمة الله .
وأسأل الله أن يغفر لي ما تجاوزت فيه وما قصرت عنه .
والسؤال الآن بالتحديد موجه إلى شركات التأمين المسماة بالإسلامية أين هي من هذه القواعد خصوصاً قاعدة عدم توزيع الفائض وتوسيع رقعة التكافل ؟ .
وبعد ...

لقد قدمت هذه الدراسة في الندوة الإسلامية للتأمين التعاوني بالتعاون بين الاتحاد الدولي للبنوك الإسلامية بالقاهرة في ١٣٩٩ هـ ١٩٧٩ م وكان البحث بعنوان « ترشيد التأمين المعاصر من نوازع الماديين إلى آفاق المرحمة » .

وصحبنى الدكتور أحمد النجار في رحلة عمل إلى جدة لتقديم مقترح « الاستثمار للتأمين » للجنة مكونة من سمو الأمير محمد الفيصل رئيس مجلس إدارة بنك فيصل الإسلامي والشيخ أحمد الباز مع إلياسين رئيس

مجلس إدارة بيت التمويل الكويتي والمرحوم الدكتور
غريب الجمال وكان ذلك المقترح موضع المناقشة في هذه
الجلسة .

وخرجت الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي بهذا
المقترح إلى مجال التطبيق في عقد المضاربة الإسلامية
الثالثة للاستثمار والادخار والتكافل بين المسلمين وإن
كانت الشركة لم تكلف نفسها عناء أخذ إذن مني
أو استشارتي في ذلك، وليس هذا مهما بجانب إعلاء أمر
هذا الدين ورفع الحرج عن المسلمين .

ويسعدني هنا أن أقدم فكرة الأمس في تطبيقها الحى
اليوم مشروحة من قبل الشركة الإسلامية للاستثمار
الخليجي .

كما قد أكرمني الله بتدريس هذه المادة بكلية الشريعة
جامعة أم القرى بمكة المكرمة قسم الاقتصاد وملحق
نموذج للاختبار النهائي وقبل النهائي .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

مكة المكرمة جمادى الآخرة ١٤٠٥ هجرية .

جامعة أم القرى

مكة المكرمة

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

قسم الاقتصاد الإسلامى ملحق (١)

شروط شركة المضاربة الإسلامية

الثالثة للاستثمار والادخار والتكافل بين المسلمين

أ - الشروط الأساسية :

١ - شركة المضاربة الإسلامية الثالثة هي شركة المضاربة أو القراض المكونة طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية لمدة عشرين عاماً وتتمتع بالشخصية القانونية المستقلة بين المساهمين أرباب المال من جانب والشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي « المضارب » . التي تنفرد بإدارة أموال شركة المضاربة من جانب آخر . ويتعهد المضارب بالحفاظ على أموال المضاربة مستقلة عن أمواله .

٢ - المشتركون في شركة المضاربة هذه يقتصرون على الأشخاص المسلمين المتزوجين الذين بلغوا سن العشرين ولم يبلغوا سن الأربعين في أول أكتوبر ١٩٧٩ م .

ويجوز للمشارك من الرجال أن يساهم بحد أقصاه أربعة صكوك في هذه المضاربة وللسيدة بصكين فيها .

٣ - القيمة الاسمية لهذا الصك عشرون ألف دولار « أمريكي » يسدها مالك هذا الصك على أقساط سنوية متساوية في مدة عشرين عاماً تنتهي بتاريخ الاستحقاق المبين بالصك - وقد سدد مالك هذا الصك ألف دولار « أمريكي » القسط الأول السنوي للصك في تاريخ بدء الإصدار - وتعهد بسداد باقي الأقساط السنوية في موعد أقصاه أول أكتوبر من كل عام تال على النحو المبين بالصك .

مسئولية المشترك محدودة بقدر مساهمته في شركة المضاربة .

٤ — تتكون أموال شركة المضاربة من الأقساط السنوية المحصلة من المشتركين وما يرزق الله به من ربح يخصهم سيعاد استثماره لصالح شركة المضاربة .

وتلتزم أموال شركة المضاربة طبقاً لشروط هذا الصك بالآتي :

أ — تلتزم أرباح شركة المضاربة بسداد قيمة مستحقات التكافل لورثة المشتركين المتوفين طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية وما قرره من تكافل بين المسلمين .

ب — تلتزم شركة المضاربة — بعد استيفاء التكافل المذكور — أن تسدد لورثة المشترك المتوفى من أموالها ما سددته المتوفى قبل وفاته من أقساط وما قد يكون له من أرباح حسب آخر بيان ربع سنوى نشر قبل وفاته .

ج — تلتزم شركة المضاربة — بعد استيفاء التكافل المذكور — أن تسدد من أموالها المتبقية استحقاق المشتركين المنسحبين حسب شروط هذا الصك .

د - في نهاية مدة المضاربة « أول أكتوبر ١٩٩٩ .
تاريخ الاستحقاق » . سوف توزع جميع أموال شركة
المضاربة على جميع المشتركين الباقين الذين قاموا بسداد
جميع الأقساط بنسبة مساهمة كل شريك في صكوك
المضاربة .

يتم السداد بالدولار الأمريكي في مقابل تسليم الصك
إلى مكاتب المضارب أو مصرف التوزيع أو أى من
المؤسسات المالية التى تعينها شركة المضاربة فى مختلف
أنحاء العالم لسداد هذه المستحقات .

٥ - يتعهد المضارب باستثمار أموال المضاربة فى
الاستثمارات المتنوعة - طويلة ومتوسطة وقصيرة
الأجل - والتي تبيحها الشريعة الإسلامية الغراء تحت
إشراف هيئة الرقابة الشرعية ، على أن تعطى الأولوية
للبلاد الإسلامية فى هذه الاستثمارات .

٦ - أ - سوف تتحمل شركة المضاربة مصاريفها
الفعلية الخاصة بها تحت إشراف وموافقة مراقب

الاستثمار ، وهذه المصاريف تشمل المصاريف الإدارية العامة والمباشرة للمضارب التي يجوز تحميلها لشركة المضاربة وتكاليف توزيع صكوك المضاربة ، وتكاليف إدارة أموال شركة المضاربة والقيام بالسداد للمشاركين في شركة المضاربة طبقاً لشروط المضاربة على ألا تتجاوز كل هذه المصروفات ٣ دولارات أمريكية لكل مائة دولار في كل من السنتين الأولى والثانية — و ٢ دولار أمريكي في كل من السنوات من الثالثة إلى العاشرة — ودولار أمريكي واحد في كل من السنوات من الحادية عشرة إلى العشرين ، فإن زادت في نهاية المضاربة في جملة ما عن ذلك تحمل المضارب قيمة المصاريف الزائدة عما ذكر خصماً من نصيبه في الأرباح .

ب — يقوم المضارب خلال ٣٠ يوماً من نهاية كل ربع سنة بنشر بيان عن الموقف المالي لشركة المضاربة سقياً عليه من مراقب الاستثمار وموضحاً به مبلغ الصك .

ج — تجنب شركة المضاربة دفترياً ٥ ٪ من أموال

المضاربة كاحتياطي لشركة المضاربة لمواجهة ما قد ينجم من الانسحاب المفاجيء لبعض المشتركين وعلى أن يعاد استثمار هذا الاحتياطي لصالح شركة المضاربة .

٧ - ما يرزق الله به من ربح خلال أى ربع سنة يكون استحقاقه كآلاتى :

أ - عشر الربح للمضارب .

ب - تسعة أعشار الربح يعاد استثماره لصالح جميع المشتركين كأصول لشركة المضاربة بما فى ذلك الاحتياطي المنوه عنه بالشرط ٦ البند ج .

٨ - سيفلق باب الاشتراك فى هذه المضاربة فى أول أكتوبر ١٩٧٩ « تاريخ بدء المضاربة ثم يعاد فتحه بذات الشروط كل ربع سنة لمدة ثلاثين يوماً تلى نشر بيان الموقف المالى الربع سنوى بحيث يكون الاشتراك الجديد خلال الشهور التالية : فبراير ، مايو ، أغسطس ، نوفمبر فى كل من سنتى ١٩٨٠ ، ١٩٨١ ميلادية ويعتبر تاريخ الاشتراك من أول الشهر التالى لشهر السداد ، وعلى أن

يسدد المشترك ما فاته من الأقساط السنوية مضافاً إليه « أو مطروحاً منه » ما أظهره البيان الربع سنوى الأخير من أرباح « أو خسائر » قبل خصم ٥ ٪ الاحتياطي ليتساوى المشترك الجديد مع باقى المشتركين عند تاريخ الاستحقاق ، ويغلق باب الاشتراك فى هذه المضاربة نهائياً فى أول سبتمبر ١٩٨١ .

٩ - لا يجوز للمشارك الانسحاب من المضاربة فى السنتين الأوليين من تاريخ الاشتراك الموضح بالصك .

١٠ - يجوز للمشارك أن يطلب الانسحاب من المضاربة بعد مضى سنتين من تاريخ الاشتراك الموضح بهذا الصك وفى هذه الحالة يكون للمشارك المنسحب الحق فيما سددته من أقساط هذا الصك والأرباح أو الخسائر كما أظهرها البيان الربع سنوى الأخير الصادر قبل الانسحاب وذلك بعد خصم ٥ ٪ للاحتياطي ، وقد قبل المنسحب خصم ذلك متنازلاً عنه لشركة المضاربة حتى تتمكن من تحقيق ما التزمت به من تكافل

بين المسلمين المشتركين ولمواجهة ما قد يصيب شركة المضاربة من أضرار مالية نتيجة انسحابه ، وتتم طلبات الانسحاب على نموذج انسحاب رسمي يطلب من مكاتب الشركة الإسلامية للاستثمار الخليجي ، وبعد استيفاء إجراءاته يتم السداد بموجب شيك بالدولار الأمريكي يحرر لأمر المشترك ويسلم لأحد مصارف التوزيع المعتمدة لهذه المضاربة خلال ٣٠ يوماً من تاريخ تقديم الطلب .

« مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » . « صدق رسول الله »

ب - شروط التكافل :

١١ - لما كانت الشريعة الإسلامية الغراء قد حثت على التكافل والترابط والتعاون بين المسلمين فقد اتفق المشتركون في هذه المضاربة فيما بينهم على أن يقوموا

بتخصيص جزء من أرباح المضاربة لتحقيق هذا التكافل حسب الحاجة .

١٢ - من أجل ذلك ، قبل المشتركون عن طيب خاطر ورضاء نفس وتنازل كل منهم عن بعض ربحه بنسبة مشاركته تبرعاً دون مقابل لدفع مبلغ الأقساط المتبقية على من فاجأته المنية من المشتركين قبل أن يكمل ما تعهد بسداده من أقساط في هذه المضاربة حتى تاريخ الاستحقاق يدفعونها لورثة المتوفى تكافلاً إسلامياً بالشروط الآتية :

أ - أن تكون البيانات التي تقدم بها المشترك المتوفى في طلب انضمامه للمضاربة صادقة وصحيحة .

ب - أن تكون وفاة المورث حدثت بغير الانتحار الذي حرمه الدين الحنيف .

ج - ألا يكون المورث قد أعدم قصاصاً لارتكابه جريمة القتل العمد العدوان .

د - ألا يكون المورث قد قتله الورثة باشتراكهم جميعاً، فإن ثبت أن القاتل هو أحد الورثة فقط حرم وحده من نصيبه في التكافل .

هـ - أن يكون قد مضى على تاريخ اشتراكه في المضاربة الموضح في الصك مدة لا تقل عن عام ميلادى .

و - أن يكون قد قام بسداد الأقساط المستحقة عليه قبل الوفاة بانتظام وفي مواعيدها المحددة .

ز - ألا يسبق الوفاة طلب انسحاب موقعاً من المشترك قبل وفاته .

١٣ - إذا تحققت شروط التكافل الموضحة تسدد ميزات التكافل من الأرباح فقط - إن وجدت - في حينها أو على أقساط متتالية حسبما يرزق الله به من ربح بحيث يستوفى ورثة المتوفى مبلغ التكافل الموضح بالشرط ١٢ .

١٤ - أ - أناب مالك هذا الصك المضارب في سداد ما يخصه من تكافل لورثة المشترك المتوفى في كامل الأقساط المتبقية على المتوفى من تاريخ الوفاة حتى نهاية مدة المضاربة « تاريخ الاستحقاق » .

ب - كما يؤدي المضارب نيابة عن شركة المضاربة لورثة أى مشترك متوفى ما سدده المتوفى من أقساط سنوية ، وما قد يكون من أرباح أو خسائر حسب آخر بيان ربع سنوى سابق على الوفاة مع نصيبه فى احتياطى الـ ٥ ٪ .

ج - جميع المبالغ المشار إليها فى الفقرتين (أ ، ب) تعامل معاملة التركات وتقسم على ورثة المتوفى حسب الشريعة الإسلامية .

د - ينفذ ما جاء بالفقرتين السابقتين (أ ، ب) بعد تقديم الآتى :

١ - يقدم ورثة المشترك المتوفى طلباً على النموذج المعد لذلك بالشركة الإسلامية للاستثمار الخليجى مرفقاً

به المستندات المؤيدة لما جاء به من بيانات .

٢ — تقديم إشهاد الوراثة الصادر عن جهة رسمية
مبيناً به عدد الورثة ونصيب كل منهم .

٣ — بعد استيفاء ذلك وفي خلال شهرين يسدد
المضارب لورثة المشترك المتوفى المبالغ الموضحة بالفقرتين
السابقتين (أ، ب) بموجب شيك مصرفي بالدولار
الأمريكي يسلم إلى أقرب مصرف توزيع لهم وذلك دون
إخلال بما جاء بالشرط ١٣ .

١٥ — يقر المشترك بأن البيانات التي تضمنها
الطلب الموقع بمعرفته للاكتتاب في هذا الصك حقيقية
وصحيحة وأنه قبل شروط المضاربة ، وفي حالة ثبوت
عدم صحة أو حقيقة هذه البيانات فإن ورثته لا يكون
لهم الحق في التمتع بميزة التكافل ويكون لهم فقط أن
يتسلموا ما سدده المتوفى من أقساط بما في ذلك الربح
أو الخسارة طبقاً لما هو منشور في بيان الموقف المالي الربع
سنوي السابق للوفاة مباشرة وشاملاً نصيبه في احتياطي

الـ ٥ ٪ .

١٦ - المشترك الذى يتأخر عن سداد أى قسط سنوى فى موعده المقرر يحرم من ميزة التكافل ويعتبر منسحباً وترد إليه مستحقاته بالطرق المقررة ويعامل معاملة المنسحب الواردة بالشرطين ٩ ، ١٠ مع مراعاة ما جاء بالشرط ٢٠ .

شروط عامة :

١٧ - المالك الرسمى للصك هو المدون اسمه على صك المضاربة هذا وهو المخاطب فى جميع الأغراض ، ولا يجوز نقل ملكية هذا الصك بأى حال من الأحوال .

١٨ - من المقرر شرعاً أن المضارب يضمن رأس مال المضاربة إذا ثبت أنه خالف شروط المضاربة أو قصر فى حفظ المال . فإذا نتج على ذلك نقص فى رأس المال عند استحقاق المضاربة أو وفاة أو انسحاب أى مشترك

فإن المضارب يلتزم بسداد هذا النقص .

١٩ — تعهد مالك هذا الصك بأن يقوم بسداد الزكاة المستحقة شرعاً على هذا الصك بنفسه كل عام حسب البيان المالى السنوى من ماله الخاص مع ما يكون له من أموال أخرى .

٢٠ — إذا لم يتقدم المستحق بطلب صرف المستحقات خلال ٣٠ يوماً ، فى حالة اعتبار المشترك منسحباً طبقاً للشرط ١٦ أو فى حالة الوفاة أو استحقاق المضاربة ، فقد أناب مالك هذا الصك أو ورثته المضارب فى استثمار مستحقات الصك لصالحه أو لصالح الورثة من تاريخ الاستحقاق وحتى تاريخ الصرف الفعلى لهذه المستحقات فى أى وعاء استثمارى آخر قصير الأجل .

فإذا تقدم المستحق بطلبه بعد ذلك فى أى وقت ، صرف له استحقاقه طبقاً لآخر بيان مالى لهذا الوعاء الاستثمارى مع نصيبه فيما يرزق الله به من ربح طبقاً

للشرط ٧ من هذا الصك والفقرتين (أ ، ب) من الشرط ٦ ويتم الصرف في خلال ٣٠ يوماً من تاريخ الطلب .

٢١ - أى خلاف يثور حول تفسير أو تطبيق هذا الصك أو حول أداء المضارب لالتزاماته سالفه البيان يتم الفصل فيه طبقاً للنص العربى وأحكام الشريعة الإسلامية أمام هيئة التحكيم الإسلامية المختصة بالشارقة بالإمارات العربية المتحدة (مرسوم أميرى رقم ٥٥ / ٧٨) .

وأى حكم يصدر ضد المضارب لإخلاله بالتزاماته المنصوص عليها بالصك يجب إنفاذه لصالح المحكوم له في خلال عشرة أيام من تاريخ صدوره .

« والله ولى التوفيق »

جامعة أم القرى

ملحق
رقم ٢

مكة المكرمة
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
قسم الاقتصاد الإسلامى

الامتحان قبل النهائى
تأمين

أجب عن سؤالين مما يلى :

١ - قارن بين الأسس الفكرية للتأمين التجارى والتكافل الإسلامى .

٢ - هل يجوز قياس عقد التأمين التجارى على المضاربة أو الضمان ولماذا ؟

٣ - من الممكن تصحيح عقد التأمين التجارى من المعاوضة المالية إلى التبرع أو المعاوضة غير المالية .
ناقش .

ملحق رقم ٣

التأمين

[الامتحان النهائي]

أجب عما يلي :

١ - تاريخ البشر هو تاريخ الاستعباد والاستغلال
للمحتاجين بينما حرر الإسلام الناس بالزكاة من قرون -
أشرح ١٢ سطر ١٠ درجات

٢ - يعترف رجال القانون الوضعي بأن عقد
التأمين :

أ - عقد من عقود ٣ سطور

ب — عقد من عقود ٣ سطور

ويترتب على ذلك محاذير شرعية منها :

أ — ٣ سطور ١٠ درجات

ب — ٣ سطور ١٠ درجات

٣ — ماذا تعرف عن :

أ — التأمين من الأضرار

٦ سطور ٥ درجات

ب — التأمين لحالة الوفاة

٦ سطور ٥ درجات

٤ — أنقد العبارتين التاليتين :

أ — يقيس البعض التأمين التجاري على نظام

العوامل ٦ سطور ٥ درجات

ب — التأمين التبادلي بنوعيه —هـ بدأ

تعاونياً ٦ سطور ٥ درجات

٥ - صحح عقد التأمين التجارى بين القادرين على
أساس الاستثمار للتأمين .

١٢ سطر ١٠ درجات

رجاء :

- ١ - تركيز الإجابة وترتيبها .
- ٢ - الموضوعية وعدم الخروج عن المطلوب .

يوسف كمال

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٥
الفصل الأول . لمحة تاريخية :	٩
التأمين التجاري	١٣
١ — نظام الشركات	١٥
٢ — القرض بربا	١٦
٣ — عقد البيع بعقد فاسخ	١٧
عقد التأمين وفقهاء القانون الوضعي	١٩
١ — عقد التأمين من عقود المعارضة	١٩
٢ — عقد التأمين من عقود الإذعان	١٩
٣ — عقد التأمين من عقود الغرر	٢٠
الفصل الثاني . أقسام التأمين :	
أولاً : التأمين الاجتماعي	٢١

- ٢٢ ثانيا : التأمين التجارى
- ٢٢ أ — التأمين على الأشخاص
- ٢٣ ب — التأمين من الأضرار
- ٢٥ ثالثا : التأمين التبادلى
- ١ — هيئات التأمين التبادلى ذات الحصص
- ٢٨ البحتة
- ٢ — هيئات التأمين التبادلى ذات
- ٣٢ الأقساط المقدمة
- ٣٨ رابعاً : إعادة التأمين
- ٣٩ أ — التأمين بالإكتتاب الجزأ
- ٤٠ ب — التأمين بالإكتتاب المجمع
- ٤٤ ١ — إعادة التأمين بالمقاصة
- ٤٤ ٢ — إعادة التأمين فيما يجاوز حد الطاقة
- ٣ — إعادة التأمين فيما يجاوز حداً معيناً
- ٤٥ من الكوارث ١٧٨

الفصل الثالث . التقييم الفقهي :

- أولاً . الاعتراضات الجانية : ٥٢
- ثانياً . اعتراضات خلافية ٥٤
- ثالثاً . اعتراض جوهري : وهو ربا البيوع ٦١
- رأى ابن رشد ٦٢
- مناقشة رأى الشيخ على الخفيف ٦٤
- مناقشة الأستاذ مصطفى الزرقا ٦٦
- مناقشة رأى الدكتور محمد البهى ٦٨
- آفة الربا ٧٠
- ١ — التأمين للحاجة ٧١
- ٢ — التأمين للأمن ٧١
- مسألة الأصل الإباحة ٧٢
- محاولات قياس عقد التأمين على عقود
أخرى شرعية ٧٣
- ١ — عقد مضاربة ٧٤

٧٥	٢ — الكفالة والضمان
٧٧	٣ — التأمين والجعالة
٧٨	٤ — التأمين والهبة
٨٠	قاعدة العرف والمصلحة
٨١	المصلحة كما يراها الفقهاء
٨٣	الفصل الرابع . تقييم التأمين المعاصر
٨٤	بديهيات
٨٦	من نوازع المادية إلى آفاق المرحمة
٨٨	لا يمكن وصف التأمين التجارى بأنه تعاونى
٨٩	تعهد حدوث الخطر
٩١	التأمين التبادلى أصبح نادراً
	محاولة طمس الفروق بين التأمين التعاونى
٩٢	والتجارى
٩٤	التأمينات الإجتماعية
٩٦	مقارنة

٩٩	الفصل الخامس . الزكاة والتأمين
١٠١	مفاهيم خاطئة حول الزكاة ودورها
	تخلف الغرب إلى اليوم في فهم وتضييق
١٠٤	مفهوم الأمن
١٠٨	فكر إسلامي شاخ
١١١	الزكاة والمطالب العصرية
	كفاية الزكاة لتحقيق الأمن للمجتمع
١١٤	وللأجيال
	هناك حق في المال سوى الزكاة في الظروف
١١٧	الاستثنائية
١٢١	نظام عالمي جديد . تبحث عنه البشرية
١٢٤	حد الضرورة . وحد الحاجة
	الحاجات الأساسية للإنسان كما حددها
١٢٦	القرآن الكريم
١٢٨	نصيب الغارمين في الزكاة

١٣٠	جوهر التكافل في الإسلام
١٣٣	الفصل السادس . ترشيد عقد التأمين
١٣٣	أ — التأمين على الأشخاص
١٣٥	ب — التأمين على الأضرار
١٣٧	أ — عقد تبرع
١٣٨	ب — المعاوضة غير المالية
١٣٩	ج — عقد مشاركة
١٤٠	١ — تأمين السيارات
١٤١	٢ — تأمين أسرى
١٤٢	٣ — تأمين بضائع
١٤٢	مزايا الاستثمار للتأمين
١٤٧	تصحيح التأمين التبادلي
١٤٩	إعادة التأمين
١٥٣	خاتمة
		ملحق رقم (١)

- شروط شركة المضاربة الإسلامية ١٥٨
ملحق رقم (٢)
تأمين (الامتحان قبل النهائي) ١٧٣
ملحق رقم (٣)
تأمين (الامتحان النهائي) ١٧٤
محتويات الكتاب ١٧٧



*

مكتبة جامعة القاهرة

رقم الإيداع ٥٣٤٨ / ١٩٨٥ .
التقديم الدولي ٣ - ٢٨ - ١٤٢٠ - ٩٧٧ .



الهيئة العامة لكتبة و مكتبات

27

2

27

أضواء على الاقتصاد الإسلامي

تقرأ في هذه السلسلة : —

★ الاقتصاد الإسلامي بين الرأسمالية

محمد علي قطب

والشيوعية

يوسف كمال

★ الزكاة وترشيد التأمين

د. عبد النعيم حسنين

★ المال والإنسان في الإسلام

الناشر

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع

المنصورة - أمان كلية الطب

ت : ٣٢٧٤٢٣ - ص.ب : ٢٣٠

